

اِسَ الدِّينِ عِنْدَ الْاِسْلَامِ

احمد رضا النعام

و علم کلام بین جو کل علوم دینیہ کے صل اور سب سے

افضل اور اشرف اور جیسا سیکھنا ہر خاص و عام پر فہم من تمام ہے یہ کتاب مفید انام

عقائد اسلام

۱۳۰۴ھ ۱۲۸۵ھ

کریمین

مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلوی فی کمال تقصیل سی اولہ عقائیدہ عقائیدہ

عقائد اسلامیہ کے ثبوت اور مخالفین کے کل شہادت کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے

بارقانی

دہلی کی مطبع انصاریان

چھپے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

انجہ لدر رب العلمین۔ والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ مجیدین اما بعد فقیر
 اصی ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر صلح السد طالہا واحسن مالہا کہتا ہی با تفاق نقل
 اور انہی نجات کمل قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے اسوجہ سے ہر عاقل انکی تکمیل میں راند
 مع دستے تکمیل قوت نظریہ سی درستی عقائد مراد ہے اور تکمیل قوت عملیہ ہی تہذیب و اخلاق و عادات
 معاہدہ کی لیکن چند وجہ سے سی عقائد صلاح اخلاق سی پر ضرور ہی اول یکہ جبکہ اعمال میں قصور
 ہی انجام کار او کو ایمان کی وجہ سے کہ وہ بظلمہ عقائد ہی نجات ہی مگر جبکہ عقائد میں قصور
 او کی لقی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں محصور ہی و دوم فضیلت عقائد ہر حال میں باقی رہی ہے
 بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فتور جسم کے وقت دور ہو جاتی ہے سوم عمل علم کی قدر ہے اور عقائد
 اور قسم علم میں چہارم باہنہ عقائد میں عمل ضرور نہیں بلکہ صرف لسی سحر جان لینا اور او کو
 دنیا کی فی ہے بخلاف اعمال کے کہ ہاں عمل میں لائق وافی ہے لہذا اصرار بخلاف انتفاع خاص عام
 رسالہ لکھ کر تمام کیا اور ان چند امور کا اوسمین الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو اوسمین بعینہ تسلیم
 لکھا و دوم عقائد ضروریہ کو بقلم علی و دقوس میں لکھا فوائد و رادہ کو بطور شرح و برج کیا م
 ہر بحث میں مناسبت کو مرعی کہا چہارم قبل اثبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مدعا پر
 نقلیہ سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور آدہ نقلیہ میں اول قرآن کی آیت کو پہر
 حدیث صحیحہ ہر اجمال کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مقرر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا
 اول مذہب مخالف کو صراحت سی بیان کیا پہر او کی رد کی درنی ہوا ششم مخالفی نقول الزام
 و تحقیقی جواب میں تہذیب کے کلام کیا ہفتہ میں غلط و قریبی سی اجتناب کیا پس مجموعہ کے
 ہرین خوش سلوئی ساکت تین مہینے تمام درجہ انتفاع خاص عام ہوا فلک ہو ہو استعان علیہ السلام

فہرست عقائد اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	مقصد احکام شرعی کی تقسیم بطرف نظری عملی	۲۱	صفت قدیم حیات قدرت کے بیان	۳۶	عصمت انبیاء کا بیان
۳	وجہ تسمیہ کلام شریف و فائدہ کلام	۲۲	فائدہ حکماء و یونان نصاریٰ و ہنود کا	۴۴	خیال انور کے شکوک اور ان کے جواب
۴	اس فن کے ائمہ کا ذکر	۲۳	صفت علم و درازہ کا بیان	۴۷	فصل پنجم اثبات نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۵	ذکر حدوث معتزلہ متاخرین کے علم کلام	۲۴	سمع و بصر کا بیان	۴۸	دلیل اول عجز قرآن پر
	بسبب فلسفہ کے برائی	۲۵	صفت کلام کے بانیین کا نام لفظی	۵۰	دلیل دوسری عجز قرآن پر
۶	رائے میر غنظی واقع ہونیکا سبب	۲۷	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۵۱	دلیل تیسری اعجاز قرآن پر
۷	اسکا شاہد و غیر ذلک	۲۸	صفت گوین کا بیان و غیر ذلک	۵۲	قرآن کے اوصاف مخصوصہ کا بیان
۹	باب اول ان عقائد میں جسکا تعلق عالم	۳۱	فصل سوم تنزیہ میں جہم عرض	۵۴	معجزہ قرآن کا جمع معجزات کے فضائل
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		وزنات پاک	۵۵	دلیل دوسری انحضرت کی نبوت پر
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک	۵۶	دلیل چوتھی
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشابہات کا ذکر	۵۷	دلیل پانچویں حضرت کی نبوت پر
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	شکل صورت و رائے پیری و جوانی کے	۵۸	ادب نقدیہ چند امور بطور مقدمہ
۱۳	دلیل پنجم	۳۵	مجانست و شبابہت و تہ الوجہ کا بیان	۵۹	امر اول
۱۶	فائدہ اس کے نظر آئیگی وجہ میں	۳۶	حلول و تغیر سے پاک ہونے کا بیان	۵۹	امر دوم
۱۷	اس کے لیے جگہ مکان ہونیکی وجہ میں	۳۷	توالد و دسیر کوئی چیز آہستہ	۶۰	امر سوم امر چہارم
۱۸	فصل دوم صفات کے بیان میں	۳۸	صفات نہ عین نہ غیر میں	۶۱	امر پنجم امر ششم اس کے شواہد
۱۹	ثبوت توحید دلیل اول و دلیل دوم	۳۹	فصل چہارم حاکم و علقہ میں دل و لہجہ	۶۳	امر ہفتم بشارت اول تورات سے
۱۹	دلیل سوم	۴۰	دلیل سوم	۶۶	بشارت دوم نورات سے
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۲	خوارق و اراک قسم مخبرہ کی تحقیق	۶۷	بشارت تیسری نورات سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	بشارات چہارم تورات سے	۱۰۱	وحی کس کس طور سے آتی تھی	۱۲۹	اسرار اللہ تو قیفی ہیں
۶۸	بشارات پنجم زبور سے	۱۰۲	قرآن جمع کرنے و ترتیب اصل کا ذکر	۱۳۰	فصل ششم ملائکہ کو بیان عصمت
۷۱	بشارات چھٹی انجیل سے	۱۰۳	جمع ہوا قرآن جدید بکثرت دست بردار	۱۳۱	فصل ششم ایک بیان میں ایک آیت
۷۳	بشارات ساتویں انجیل سے	۱۰۴	جواب شیعہ بنکرین مختلف قرأت کا بیان	۱۳۲	ایک ارکان و شروط
۷۴	بشارات از انجیل بنام فاطمہ	۱۰۵	نقل کرنا عثمان کا کہ اس نے خود لکھ کر رکھا	۱۳۳	ایمان میں کمی زیادتی ہو یا نہ ہو کیا بیا
۷۵	شواہد اصل رو کر فاطمہ حضرت	۱۰۶	ثبوت انجیلی کہ قرآن کے طامسین کو	۱۳۴	ایمان اسلام ایک چیز مراد بیان
۸۳	آنحضرت کے خاتم النبیین ہونے میں	۱۰۷	چھوڑنا الحاد ہے وغیر ذلک	۱۳۵	بیرنگ نہ ہو ایمان جائز نہ کافر نہ ہو
۸۴	آنحضرت کی فضیلت میں	۱۰۸	دیکھ کر چار سو بیس ل قرآن کی طلب	۱۳۶	رد متعز و خواجہ کا تفصیل کی بارگی
۸۵	دلیل عقلی اس پر اسکے وجوہات	۱۰۹	سمجھنے کی طرق کہ عبارت انصاف پر	۱۳۷	مردن ہکا سر شیعہ جنہم میں رہا
۸۶	آنحضرت کا تمام عالم کیلئے نبی ہونا	۱۱۰	دوم سنت رسول اللہ تعریف و تقسیم	۱۳۸	رد متعز و خواجہ مع ادلہ ہر یک
۸۷	سراج میں	۱۱۱	اقسام احادیث کا بیان	۱۳۹	کافر و مشرک ہمیشہ جہنم میں ہیں
۹۰	غیالوں کے شبہات کے جواب	۱۱۲	طبقات کتب حدیث	۱۴۰	کفر کی تریف و قسم
۹۱	آنحضرت کی امت کا سب سے افضل ہونا	۱۱۳	صلاح کہ جامع مسند معاجم سنن وغیرہ	۱۴۱	شرک تعریف و قسم
۹۳	خلفائے ربیعہ کا علی ترتیب خلاف فضل ہونا	۱۱۴	کیا معنی ہیں	۱۴۲	امت کی توفیق قبام رد فراط و تفریط
۹۴	اہل بدر کی فضیلت قصہ جنگ بدر	۱۱۵	سوم اجتماع امت اور اسکے ادلہ	۱۴۳	پندرہ فریق کی تفصیل حد و حد کی وجہ
۹۵	اہل اہد و اہل ضلالت کی تفصیل قصہ	۱۱۶	چہارم قیاس خمس موقیاس ادلہ قیاس	۱۴۴	ادلہ اہل سنت کے اہل حق معنے پر
۹۶	انبیاء کی تعداد و حسین کے نیکیاں نہیں فائدہ	۱۱۷	ادلہ اربعہ کا بیان	۱۴۵	اہل سنت کون ہیں جو بیات میں اختلاف
۹۷	فصل ششم ایک جگہ حلیہ تورات و	۱۱۸	تقلید کا ثبوت مع چند ادلہ	۱۴۶	کی کیا وجہ ہے
۹۸	انجیل میں تحریف کا بیان	۱۱۹	طبقات فقہا	۱۴۷	فصل ششم تقدیر کے بیان میں دلیل اول
۹۹	نزول قرآن و تاریخ عمری آنحضرت علیہ السلام	۱۲۰	طبقات مسائل حنفیہ	۱۴۸	عباد کے مخلوق کی جو یہ دلیل دوسری
۱۰۰	کیفیت نزول قرآن کہ کہ جبریل کہاں سے	۱۲۱	فقہ کی مقبرہ غیر معتبر کتب کا بیان	۱۴۹	بندگی خصال ابراہیمیت کہی نزد ہوا
	تجہ اور کلام ہر دو کی صفت پر نزول کیا	۱۲۲	مجتہد سے کہی خطا ہی ہوتی ہے	۱۵۰	بند کیا ابن خال میں اختیار رد جبریت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۸۳	کی حقیقت	۲۰۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے جواب الہامی	۱۸۴	اولہ ثبوت عالم برزخ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	بندہ کو اچھے کاموں کا خوشنود ہونا	۱۸۶	ف تطبیق احادیث کہ بعض میں مقام خیر	۲۰۴	رد شیعوں - رد فرقہ مہدیہ
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۱۸۷	و سزا علیہیں اور بعض میں قبر ہے	۲۰۵	ف حلیہ امام مہدی انصار سحر
۱۶۲	افعال تولیدیہ بانشریہ کا مخلوق الہی	۱۸۸	ف ملحدوں کے چند شبہات جواب	۱۲	انکا جنگ کرنا وغیر ذلک
۱۶۵	فصل چہم کرامت اولیاء کے بیان میں	۱۸۹	شبکہ عذاب ثواب قبر نظر نہیں آتا جواب	۲۰۸	فصل دوم وجہ وجاہت عالمین
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۹۰	جواب لازمی شبہ جواب شبہ جواب	۱۲	کہ کس طرح کہاں سے ظاہر ہوگا آخر تک
۱۶۸	نوائید چند اسی بارہ میں	۱۹۱	شبہ جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسےؑ کو نفل میں
۱۶۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۹۱	ف کہ بعض قبر میں سال نہیں ہوتا	۱۲	اور وجاہت کا قتل کرنا
۱۶۱	کسی عاقل بالغ صالح حکم شرع ماقط نہیں	۱۹۲	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	ف وجاہت کے عہد میں مکی دار کبریٰ
۱۶۲	فصل چہم تو بہیم تو بہی گناہ معاف	۱۹۳	ف عالم مثال میں اعمال کا کسی طرح نہیں ہوتا	۲۱۵	فصل چہم اوج ماجراج
۱۶۳	ہونیکے بیان میں	۱۹۳	عذاب قبر دور ہونیکے سبب	۱۲	کے عالم میں جواب ماجراج
۱۶۳	اقسام تو بہ ممکنہ کہ آنحضرت کیوں استغفار	۱۹۴	ضبط قبر کا بیانیہ معاف ہونیکا سبب	۱۲	بارہ میں خرافیہ سوانکات نہیں
۱۶۴	کرتے تھے	۱۹۴	ایصال ثواب ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	جہاں کی فتنہ خف و جان کا ذکر
۱۶۴	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۹۶	ف علماء اہل سنت کا مالی و دینی	۲۱۹	فصل پنجم منزبے آفتاب کے
۱۶۶	خدا پر اصلح واجب نہونیکے وجہ	۱۹۶	عبادت ثواب پہنچنے میں اختلاف	۱۲	ملوے میں
۱۶۶	سناظرو ابو الحسن ابو علی مجاہدی	۱۹۶	اور ہر ایک کی ادلہ	۲۲۰	سوال کہ حکما کے نزدیک فنا کا معنی ہے
۱۶۷	موت کی حقیقت و بدو موت کے نزدیک	۱۹۶	تا حشر عالم برزخ میں ہونا اور	۱۲	نکلنا محال ہے جواب
۱۶۸	مجل بیان	۱۹۶	تناسخ کا ابطال	۱۲	فصل ششم دانتہ الاوصحاح میں
۱۸۱	باب دوم عالم برزخ کے بیان میں	۲۰۲	باب سوم عالم حشر کے	۲۲۲	فصل منقہم ہوا و سرکہ جس سے
۱۸۱	فصل اول قبر میں سے سوال جواب	۲۰۲	بیان میں علامات صغریٰ	۲۲۲	ہر مومن مر گیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۲۴۷	فصل ششم جنت کا حال کیا	۲۵	فصل جنم اور اہل جہنم کے بیانیہ	۲۴۸
	و کعبہ کا گزرا	۲۵۳	فصل اہل جنت و جنت بیانیہ	
۲۴۸	فصل نہم آتش کے بیانیہ لوگوں کو	۲۵۴	انجیل سے جنت کا بیان	۲۴۹
	محشر کی طرف ہانکے گی	۲۵۸	دوزخ اور جنت اب ہی موجود ہیں	۲۸۰
۲۴۹	فصل صومر کے میان میں	۲۵۹	مقزلہ کی اولہ کا رد اسناد میں	
۲۴۹	نفع نانیہ کے بیانیہ جس سے شہر چلا	۲۶۰	اہل جنت کے خلو کا بیان شبہ جواب	۲۸۱
۲۵۰	شبہ خشر بالاجساد کی نسبت جواب	۲۶۱	دیدار الہی کا ذکر	۲۸۲
۲۵۱	جواب شہدہ دیگر جواب	۲۶۲	مقزلہ کی اولہ کا جواب	۲۹۲
۲۵۲	تفصیل بحث و نشر	۲۶۳	خاتمہ مسئلہ امامت کا بیان	۲۹۳
۲۵۳	حساب کی تفصیل	۲۶۵	امام کی شروط اور مخالفین کا رد	۲۹۴
۲۵۵	مترن کا ذکر مقزلہ وغیرہ کا جواب	۲۶۸	امام کا معصوم یا علوی ہونا	۲۹۵
۲۵۶	شبہ خشر بالاجساد کو یہ بین کافی نہیں		شرط نہیں	۲۹۸
	شبہ نہ فیامت کو یہ پس نہ رہے بلکہ منقول	۲۶۹	حق سہیلم کو منقول نہ کیا جاوے	
	صلوۃ لکھو کے برابر کیونکہ ہوگا	۲۷۰	بعد حضرت خلفاء اربعہ امام برحق ہیں	۳۰۰
۲۵۸	شبہ ایک میل کے فاصلہ پر آقا کا		حالات خلفاء اربعہ کے اور ان سے لوگوں کا	۳۰۱
	آنا محال ہے جواب		بعیت کرینا ذکر شہادت حسنین وغیرہ	۳۰۲
۲۵۹	سؤل و جواب حوض کوثر کا بیان		امور کا بیان	۳۰۴
۲۶۰	پہل شرط کا ذکر	۲۷۱	حسرت کے بعد خلافت	
۲۶۱	پہل شرط کی حقیقت شفا کبریٰ کا بیان		تین برس تک رہی	
۲۶۲	فصل اعراف کے بیان میں اور	۲۷۲	فصل ہر مسلمان کے پیچھے	
	دہاں کے ساکنوں کا ذکر		نماز درست ہے	
			تمام شد	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّا لَدِينُ عَنِ الدِّينِ لَسَلَامٌ

الحمد لله المنعم

کہ سہ کلام میں جو کل عدم و نینہ کی اصل اور ہے
افضل اور شرف و حبکا سیکھنا ہر خاص عام پر فرض مہ ہے یہ کتاب مفید و
نہی ہے

عَقَائِدُ الْإِسْلَامِ

کہ جبکہ مصنف

مولوی ابو محمد عبد الحق صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل اور عقاید اسلامیہ

اسلامیہ ثبوت اور مخالفین کے کل شبہات کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے

مَطْبَعُ انصاری دہلی

بسبب قوت دینے نطق کے منطق کہنے لگے ہیطرح اس علم کو سبب قرار کرنے اور کلام
 کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سب دینی علموں کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا
 ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو کسی
 عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں
 کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی پیر و نکات ہوتے ہیں کہ سب علم
 دینیہ کا مدار ہے اور ان پر موقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل
 کرتے تاکہ عقائد درست ہو جائیں سکے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پا دیں ^{فائدہ}
 اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے
 اور دوزخ کے سخت عذابوں سے کہ جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جاوے ^{ابو منصور}
 ماتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے شاگرد ہیں اور سنی تین تفسیر
 ہجری میں وفات پائی اور ماتریدی جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں سے وہاں رہتے تھے
 تھے اور ابو حنیفہ شاعری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت
 والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں سناہ تکوین وغیرہ چند تحقیقات میں ان کا باہم اختلاف
 ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابو حنیفہ شاعری
 تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور کے قول
 تابع ہیں اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی لکھنوی
 لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد
 میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوتے تھے منطق اور
 فلسفہ کو دخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب میں مذکور ہیں

شرف کلام

کلام و آثار و فائدہ کلام

برہنہ

مستزاد

البتہ متہ، بن فرقہ معتزلہ کے رد کرنا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ علوم انکے دامن میں آویزا
مستزاد کے حدوث کا یوں قہر ہے کہ ایک شخص اصل بن عطاء نامی شیخ حسن بصری
کی مجلس میں بہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کر نیسے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر نہ تہا ہے حسن نے فرمایا
قد اعتزل حنا یعنی یہ شخص ہم جہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل کی گروہ
معتزلہ کہنے لگے علیٰ ہذا القیاس جو جو لوگ جہور اہل اسلام عقائد میں مخالف ہو گئے انکے
فروق کے حصے حصے نام مقرر کیے گئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جہور
اہل اسلام میں بہتر فرقے نکلے وہ سب کے سب گمراہ ہیں اگر انکے عقائد کفر تک پہنچے ہونگے تو
انجام کار و فرخ سے نجات پائیگی تہتر و اں فرقہ جہور اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے آل و صحاب کے طریقہ پر ہے سوہ راہ
راست پر چنانچہ اسکی تحقیق آگے آویگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال
مثل سلسلہ امامت کے اکثر جائے عقائد میں متفق ہیں وہ اہل کے بعد انکے پیرویت دراز تک
اپنے عقائد کو اور نہ فسفیہ سے بدل کر کے لوگوں کو بہکاتے رہے اور جہور اہل اسلام میں کسی نے
کما فیہی انکے رد کرنا اہتمام کیا بہا نیک کے امام ابو حسن اور انکے ہستاد ابو علی جتانی
مستزلی میں سلسلہ صلح میں کہ جس کا ذکر آگے آویگا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور انکے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوصاً
مستزاد کا خوب ہی رد کرنا شروع کیا گویا تقہد میں میں مخالفین کا رد کرنا انھیں شروع ہوا ہے
بجہر جب خلفای عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان عربی میں ترجمہ کیا گیا
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوصاً حکمائے کافریں کا اٹھیس کے آلہ
سے خوب رد ہو علم کلام میں خل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو طبعاً اور آکسبات اور

ریاضیات سے بھر دیا پس ایسے کلام کو علماء و محققین نے برا کہا ہے اور اس کے پڑھنے پر بھانسنے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے شغل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی خصوصاً جہاں انکی رائے کے مخالف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ کے جھوٹے اور تاہلین کے برخلاف اپنے قواعد مہدہ اور اقوال مسلہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر لڑی اور لائی جاتی ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکبہ اور توجہات باطلہ کر نیکی خو ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے مرید اور حکماء فرنگ کی قے چاٹنے والے تو بید مٹک نکار ہی کر بیٹھتے ہیں چنانچہ اس ملک ہندوستان کے لوگ نصاریٰ کی حکومت کے سبب بہت ایسے ہنگئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر ہر امر کو اپنی رائے کے تابع کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں پھر ایمان لاتے ہیں اور جہاں مخالف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گودار مدار تکلیف شرعی کا عقل سے ہمہ اور ایسی جہاں سول نہیں آدہاں کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو عقل سے دریافت ہو سکتا ہے اور باقی احکام میں لوگ ماخوذ ہونگے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی عقل صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ عقل نامعلوم چیز کا اور اک چند معلومات کے ترتیب بیکر حاصل کرتی ہے اور وہ ہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی ہوتے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا جاتا ہے مگر کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ ایک عاقل کی رائے دوسری کی رائے کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی عاقل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

اس میں غلطی واقع ہونیکا سبب

پس کبھی ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکو غلط بتاتا ہے چنانچہ اس امر پر ہمارے
 بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور یونان کے دوسرے فریق ہر ایک فریق
 کہ جس میں حکیم بطليموسؒ، انکی رائے ہے کہ سات آسمان اور عرش درسی کہ
 جنکو فلک نامن اور فلک الافلاک کہتے ہیں بتدریب موجود ہیں اور دوسرے فریق کہ جس میں
 حکیم قیساغورسؒ، اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اوتار
 لاتے ہیں اور مشاہدات پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک
 غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہوا تو
 دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت حکماء ایک
 ظاہر چیز میں اوڑھے گرے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا
 اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکے اعتماد پر انبیاء علیہم السلام کے اقوال یا
 قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا انکے ظاہری معنی کو چھوڑ دیا جاوے کیونکہ
 وہی میں سبط حج کی غلطی واقع نہیں ہوتی ہے پس جب نبی علیہ السلام کو کوئی قول
 بسند صحیح ثابت ہو جائے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جسکی رائے
 اسکے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کوٹھڑی اسکی غلطی کے لیے تصور کرنا
 چاہیے اور جسکی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے اسی اصل
 متاخرین کے کلام میں مصروف رہنا اچھا نہیں ہاں متقدمین بھی عقائد و مذہب کو
 قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا
 کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لیے بہت سی مجتہدین
 فرمائی ہیں اور مشرکوں کو رد شرک میں بہت سے الزام نامحشر دیے ہیں کما قال تعالیٰ

باب
نہد

اور جن چیزوں میں کچھ عمل کو بھی خل ہے لیکن اہل حق اور فرق ضالہ میں بالاتفاق
اور متنازع فیہ ہیں انکو اور کلمات کفر کو خاتمہ میں ذکر کرو گا انشاء اللہ تعالیٰ باب
اول اس باب میں چند فصلیں ہیں فصل اول خالق جہاں کے اثبات میں معلوم
کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے میں کسی عقلمند کو شک نہیں ہے بلکہ اسکا موجود ہونا سر
آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور اس امر کا یقین کرنا ہر شخص کی فطرت میں داخل ہے کہ انی تعالیٰ
فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِوَعْدِهِ ۚ وَفِي الْحَدِيثِ وَمَنْ مَوْلُودَ الْاَوَّلَادِ عَلَى الْفِطْرَةِ
الحديث ہذا انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کو توحید سکھایا کرتے تھے اور اللہ کے موجود
ہونے میں گفتگو نہ کیا کرتے تھے کیونکہ اسکا ہر ایک شخص کو اقرا تھا پس عاقل کے لیے
اسکے ہونے پر دلیل کی حاجت نہیں ہے وہ خود عالم کے احوال میں نظر کر کے یقین کر لے گا کہ
بیشک کسیکے پیدا کرنے سے یہ زمین و آسمان حجرو شجر انسان و حیوان پیدا ہوئے ہیں خر کوئی تو
کہ جسے انکو معدوم سے موجود کر دیا ہے اور ہستی سے ہستی میں لایا ہے اور پھر جسطرح چاہتا ہے
اس میں تصرف کرتا ہے جسطرح سے کہ کسی تخت کے دیکھنے سے یقین کامل ہو جاتا ہے کہ کوئی نمونہ
اسکا بنانا بالضرور ہے کیونکہ خود بخود اسکا ہونا محال ہے کس لیے کہ سبز درخت کے تختوں اور لوہے
کی کیلوں کی آپسے آپ بترتیب جمع ہونے کی کیا مجال ہے پس جسطرح کہ تخت کے بنانے
والیکان بن آنکھ کے دیکھے یقین کامل ہو جاتا ہے اسی طرح مخلوقات کو دیکھ کر انکے خالق
اللہ رب العالمین کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور بن دیکھے دیکھتے ہیں کہ کیا خوب ہے
ایک اعرابی نے البعرة تدل علی البعیر و انزال اقدام علی السیر اھم انما اولاد من ذوات
فجاء اللہ علی اللہ الخ لیسے جبکہ اونٹ کی بیگنی دیکھ کر بن دیکھے اونٹ کے ہونے کا

۱۰ سورہ روم رکوع ۳ ترجمہ تراش اللہ کی کہ جس پر تراش کیا لوگوں کو ۱۲ منہ

یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ
 بلاشبہ نقش پاکسی نکسی کے پاؤں سے ہوا، تو پھر کیا برجوں کے بلند آسمان اور کشادہ
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خبیر کے ہونیکا یقین نہوگا **الغرض**
 بطرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے صانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہی اس طرح اللہ مصنوعات
 زمین و آسمان حجر و شجر و ہر حیوان و انسان کے دیکھنے سے ان کے بنانوالے اللہ تعالیٰ کا یقین
 ہر شے کو حاصل ہوتا ہے پس ان کے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن لمحدوہ لوگوں کے انکی
 چشم حق میں نامیہ ہے بدوئل ذل ان شکن کے شکین نہیں ہوتی ہر کو اس کے ہونے پر دلیل
 لانا عین دوپہر میں آفتاب کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا مقصد
دلیل ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہیں دکھائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان
 و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد کہتے ہیں
 اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو نہتے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم
 انسان سمجھ لیویں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیویں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض
 کی بھی رائے ہو اور انکو سوفسطائیہ غندیہ کہتے ہیں مقدمہ و مہم اور شیار کے حقائق موجود
 ہر ہکو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں نہیں ہے کہ ہکو کوئی چیز
 نہیں ہے اور ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ ہکو سوفسطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں
 اسیکے قابل میں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سو ذات و صفات اللہ کے)
 لہ حکماء یزنان میں سے ایک گروہ کا سوفسطائیہ نام ہے انہیں تین فریق ہیں ایک خدا کی سبب
 خدا کے حقائق اشیا کے منکر ہیں دوسرا غندیہ کہنے غندیہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے
 ہیں منسوب الے اللہ تیسرا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے نہ منہ

زمین و آسمان مجرور و غیرہ کے سبب حادث ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہو تو ضرور ہے کہ اس کے لیے کوئی محدث یعنی پیدا کرنے والا ہو گا کسی نے کہا کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کرنے والے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے سرگرم نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کرنے والا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کسی نے کہا کہ اس کے ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مدعا ہے کہ عالم کے حادث ہونے کا ثبوت سو وہ اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے اسے عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ مجرور زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے یا اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہے اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور اس عرض کا بعض حادث ہیں بعض حادث ہونا مشاہدہ کے ملحوظ ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بدن سفیدی یا گرمی کے بدن سردی یا نور کے بدن ظلمت پیدا ہوتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عوض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آجاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آجانے سے گرمی دور ہوجاتی ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ عرض قدیم نہیں ہے اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جوہر فرد کہ جسکو جوہر لایہ تجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اس کے ٹکڑے ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کسی نے کہا کہ آنکھ واسطے مکان یا چیز عینے ٹھہرنیکی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس سے پہلے بھی اس خبر کا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں

اس لیے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سبکو شامل ہے ۱۲ منہ

دلیل بر حادث ہوا

پس یہ جسم اور جوہر کہ جنگویہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آدے کہ حوادثات ازل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قتال میں جب سب اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے قرآن مجید کی آیات بھی عالم کا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت ہے اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام یعنی چھ روز کے عرصہ میں اکبر آسمانوں اور زمین کو بنایا ہے و از انجملہ یہ آیت ہے خلق کل شیء فقد خلقنا فی ستة ايام اور اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہوا از انجملہ یہ آیت ہے اللہ خالق کل شیء یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے از انجملہ یہ آیت ہے ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام اللہ آسمانوں اور زمین کو اور جہنم چیزیں کہ انہیں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ کان اللہ ولا شیء یعنی ازل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ تھی اس لئے اس دلیل کے عالم کے جس قدر حالات ہیں انہیں سے ایک ایک کے ذیل کر

از انجملہ تصرف تمام جہان کیلئے قبضہ قدرت میں ہے کیونکہ ہوا اونکا بدل دینا پھر باد اونکا اپنہ سوار کر کے جس جگہ چاہیے لیجانا پھر کہیں بیٹھ برسانا کہیں برسانا ہمانوں کو ہر وقت گردش میں رکھنا کسی تارے کو بڑا کیو چھوٹا کر دینا آفتاب اور مہتاب کو نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار والفلک التي تجری فی البحر بما ینفع الناس وما انزل اللہ من السماء من ماء فاحیایہ الارض بعد موتھا وبث فیہا من کل دابة ونعرب الہیج والسحاب المستطین بین السماء والارض لا یتلکون

دلیل قرآن

از احادیث

تصرف عالم کی دلیل

کہ ہمارے فانی اور زمین کی پیدائش میں اور زندگی بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اللہ نے آسمان آتارا پھر سے
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہوائ کے پھیر میں اور
 بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحرے میں مسخر ہیں البتہ انہیں عقل و دل کے
 لیے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب فلاح کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جگہ سے
 بالکل ساکن اور منقطع کیجا سو سے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس بساط کا مقتضی
 طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ ہی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا
 انسان غیرہ اشیا کا باوجود اتحاد شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک
 دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نفع یا جنس میں متحد اور شراک ہے صاف دلائل
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کہ کس لیے کہ خود بخود انکا اس طرح
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے پس عالم
 کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی اختیار کے کر نیسے یہ امور ہوتے
 ہیں جسطرح کہ بتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہو کہ پس پردہ کوئی شخص
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالا تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم یا جزو عالم کا تصرف کرنا عالم یا جزو
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر نیوالا غیر عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر
 عالم کے اللہ اور ہی مدعا ہے از انجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اعلیٰ کیا
 تک پہنچاتا ہے اور شیئاً فشیئاً پرورش کرتا ہے اس لیے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی

یہی صفت مذکور ہوئی ہے کہ قال اللہ تعالیٰ الحمد لله رب العلمین کہ سب تعریفیں ہیں کہ
 کہ جو تمام عالم کا مربی ہے لہذا ہر ممکن کو ہر وقت اپنی ہستی میں انہی طرف حاجت رہتی ہے
 پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہو جاتے اور اپنے کمالات حسبِ خواہ حاصل
 کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں
 ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی
 کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور خود بخود ہر تو وہ فنا
 نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز کبھی متغیر ہوتی کیونکہ تغیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے
 اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں یہ پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا
 جیسا کہ سستہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزیں نکال کر دیکھا گیا
 ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفادیت کے قیاس
 کا نور زیادہ مانتا کہ کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک درخت دوسرے
 سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا چیزیں عالم کی بالمشاہدہ قنا ہوتی ہیں اور
 روز بروز متغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ اسکے لیے
 کوئی اور شخص خالق اور مربی اور موجد ہو سو وہ اللہ تعالیٰ ہے ازاں جملہ نظامِ عالم
 عالم ہے آسمان زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم میں ایک عجیب انتظام رکھا ہوا
 کہ عاقل کی عقل حیران اور دانشمند کا فہم سرگرداں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ
 كُلٌّ فِي جِلْدٍ مُّسَمًّى الْآيَاتُ لِلَّذِينَ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اور زمینوں کو حق سے پٹیتا ہے
 رات کو دن پر اور دن کو رات پر اور سورج اور چاند کو کہ ہر ایک چلتا ہے ایک وقت

نظم عالم

عین کہ قال یدبر الامم من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا سے زمین تک
 وقال هو الادی خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم ینخرجکم طفلاً ثم
 لتبلغوا السنۃ کہ تم لتکونوا شیوخاً ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا اجالہم علی علمہم
 کہ اندر وہ ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر لڑکا بنا کر
 باہر لایا پھر بعض مہینے جوئی کو پہنچتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے اور بعض مہینے پہلے ہی مر جاتا ہے
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچو اور سمجھو پس گردشِ فضا کے شب و روز کا ہونا پھر ہر
 موسم کا بدن اول مہینے میں ماہتا کا اول شب میں نکلنا موسم پر برسات کا ہونا عین
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب کا خاتمہ درہم برہم ہو جائے علیٰ حق
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا
 پھر مضغہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنا نا پھر چند روز کے بعد اس کو باہر لاکر سمیع و بصیر کرنا
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کے تابع دار کر دینا اور حیوانات کو انسان کا
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحوال کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور پھر ہر شخص کے دلیں ایک
 جداگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور کہ انتظام اور تدبیر کا کرنا والا
 سو عالم کے کوئی اور ہوگا کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ وہ اپنے تدبیراً پیدا ہونے اور فنا
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب با اور کس وقت علقہ
 مضغہ بنا اور پھر نہر ہے یا مادہ اور بعد پیدا ہونے کے ایام طفولیت گزرنے اور جوانی کے آنے اور
 شباب کے جانے اور بالوں کے سیاہ اور سفید ہونے اور بیماریاں نہر دست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غذا کھانیکے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا و صفر اسوا بلغم
خون بنکر عروق میں کس طرح سے کسوت گیا پس جب اسکو اپنے وجود و بقا میں اختیار ہوئے
اسباک علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے پس جب اشرف المخلوقات کا
یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سو وہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے انا اچھا ہے کہ
کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں الکرک پر چلنے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا
ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعتقاد ہر حیوان کے بلکہ حجروں و شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا
خاک و پانی کو جز قرار دیتے ہیں پس ضرور ہے کہ کوئی ایک جامع کر نیوالا ہو کس لیے کہ
خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے اکٹھے جمع ہونا اور اپنا اپنا حیرت انگیز
چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کر نیوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تو ان محمولات
میں عالم کے بہت سے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر میں سی آیات
میں انہیں سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن لوگ
خوف سے قدر قلیل پر اکتفا کیا گئے اللہ لطیف الخبیر جو ہر نہ عرض لیں ان حواس سے
کہ جو خاص جوامہ اور اعراض کے دریافت کیلئے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہی بلکہ
بعض جوامہ لطیفہ بھی لطافت کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت
لطافت کے سبب دکھلائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کسی کو بھی شک
نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو سر سے جوہر ہی نہیں ہے سب حواس سے
محسوس نہ ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی
چیز غایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں قاتل مہر

۱۷ کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۱۸ منہ

اس کا ثابت نہ ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز اللہ کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی اس طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اس لیے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے سبق شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا محض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا غیر خاص جو اس پر واجب ہے کہو اسے ملے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو ہر اور جسم ہونیسے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے میں کس طرح کا شک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس لیے اس کے لیے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر یا سینے میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دلو کو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جگہ اس کی نام نہ نہیں کہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہیں اس طرح اللہ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض سو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں تھا ہوا یا اس کا ظہور ہر جگہ ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں تھا ہے اور کس طرح باہر قضا ہے اس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح قدرے یا گوارے اندر کی غرضیات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس قضا سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور یہی محدود الجھا ہے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اس کی حقیقت کسی کو کچھ معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اس کی نظیر ہے نہ سمجھتا ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی و سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **سہ** نہ ہر جائے مرکب تو اتنا خفن ہ کہ جا یا سپر باید از ختن **فصل صفات کے بیان میں** اور وہ عالم کا بنانا ایسا

فصل صفات میں

لہٰذا آخرت میں خدا ایسی بشارت دے گا کہ جس سے اس کا دیکھنا میسر ہو گیا ۱۷

جس کا نام اللہ ہے ایک ہے کہ فی القرآن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ یعنی اے نبی لوگو! کو
 خبر دے کہ اللہ ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو ان کے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بفضل
 اتفاق ہو مثلاً انہیں سے ایک زندہ کو مارنا چاہیے اور دوسرا سیقت اُس کے لیے زندگی چاہیے پس
 ضرور ہے کہ یا اُس کے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا
 محال ہے پس اگر اُس کو موت ہوئی تو جس نے اُس کی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا
 اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُس کے لیے مارنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے
 ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا والا اور واجب الوجود بھی
 نہیں ہے عاجز ہرگز خدا نہیں ہو سکتا ہے سوا کہ ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا
 آپس میں یہ مخالفت ہی ممکن نہ ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے
 ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے
 کس لیے کہ ہر ایک کو نزدیک کے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کما
 بخفی اور یہی معنی ہکان کے ہیں اور محال ہے کہ خدا فرض کرے لازم آتا ہے نہ امکان
 اختلاف ہے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں
 جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زندہ زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جائے یہ
 برہاں تمنای قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ
 إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب
 ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پر چھتے ہیں کہ انہیں سے ایک کو دوسرے
 کی مخالفت کرنیگی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسری عاجز ہونا
 ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جسکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا

حجت اول مشہور بران متنازع

حجت دوم

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اب کیا خدا رہا جس نے شیخ مثل کی مخالفت کر چکی تھی؟
 نہیں ہے ایسا کمزور اور ضعیف کیا خدائی کر گیا طریقِ سیوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق کا
 قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل نہیں
 ہوتا ہے کہ دوسرے کا قبضہ اور تصرف کامل نہ ہو کیونکہ ایک شخص پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا
 ظاہرِ بطلان، سول دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک
 مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اپنے قبضہ و تصرف ہو جوابِ مطلق قبضہ و تصرف
 میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے
 کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی
 مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور
 تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے
 جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجبِ عقیدہ مذکورہ
 دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہوگا پس جب تصرف کامل درپور
 قبضہ نہ ہوا تو بموجبِ عقیدہ مذکورہ کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قتالِ ہذا حمانی علیٰ حق تعالیٰ

۱۵ اگر کوئی یوں شبہ کرے کہ کفار کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفعل
 مخالفت کر رہے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے
 کہ جن امور میں کہ کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے انکو اختیار کر رکھا ہے
 اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا جبراً چاہتا ہے تو انہیں کسی کو مجالِ مخالفت
 نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات صحت و مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار
 نہیں جس طرح اللہ چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ

بعون اللہ تقدیر طریقی چارہم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خواب ہو جاوے بلکہ سر سے عالم کا
 پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر وقت ہے
 کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہووے کسی کے اگر شخص
 نہ ہونگے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے ہونا
 مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہو اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت
 نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہوا کرتی ہے پس جب یہ ثابت ہو تو اگر عالم
 لیے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو ہر جہت میں کورہ کے ہیں مخالفت
 پائی جاوے یا ممکن ہو جاوے اور یہ محال ہے کمالا بخفی علی العاقل پس برفع مخالفت کے لیے
 یا نود خدا نہ کہو گے پس حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ
 عالم موجود اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل
 بعینہ اس آیت میں مذکور ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** لفظ لفظاً تو حیات کے اثبات میں اور
 بہت سی اولہ قوت ہیں لیکن مقام میں عام فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر اکتفا کیا اور کلام کو
 طول ندیا ف اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے
 ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہا ہے کسی سے نفی کل شے ایشا ہڈ
 بدل علی اندواحد یعنی اگر بغور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اس کے ایک ہونے کی
 گواہی دے رہی ہے اس لیے جس جگہ انبیاء نہیں گئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو
 لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص اس سے معاملات عبودیت برتنا اور
 اس کے ساتھ کسکو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اسے سوال ہوگا اور شرکوں
 کے لیے شرک وبال ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے نہ آنیکے سبب نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک سے نزدیک یا
 سخت جرم ہے کہ اُسکے کرنوالیکو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاو گیا قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ
 اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَن یَّشَاءُ یعنی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُسکے سوا جسے
 چاہے گا بخشے گا اور اسی سبب سے جن میں شرک ہے وہ بالاتفاق سببِ قتل کے نزدیک
 رہے اور پانچوں کی نزدیک نہایت بد ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے ہے نہیں
 کہ کبھی پہلے تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ہوالاولی والآخر یعنی وہ اللہ
 اول حقیقی ہے کہ اُسکے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُسکے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر
 ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہوتا باضر و کسی اور کے پیدا کر نیسے پیدا ہو گا اور وہ
 پیدا کر نیوالا جملہ عالم میں داخل ہو گا کیونکہ اسکی ذات و صفات کے سوا جو ہے عالم میں داخل ہے
 اور حالانکہ کل علم کا پیدا کر نیوالا اللہ جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اسکی حقیقت
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جنہ اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حسی) یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اُسکے لیے ثابت ہے
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ہوالحی القیوم یعنی وہ زندہ اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا کس لیے
 کہ مردہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قدیر) یعنی اسکو صفت قدرت کی حاصل ہے کہ جسکے
 سبقت و رات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہذب و مہذب کا بادشاہ
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ قرآن میں
 آیا ہے اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْر یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ جسکے کہ اگر انہیں
 صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جاوے پس عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اس کا پیدا کیا ہو
 تو اس کو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکمائے یونان نے اس کو انکی مخلوقات
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے عقول عشرہ کے
 عالم پیدا کرنا وغیر ذلک کو اس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اس کو قدرت
 نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے پھانسی دیا اور نہایت فحش سے
 مارا اور عیسیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدا تینوں ملکر ایک ہیں پس
 جب عیسیٰ عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا اور خدا یہود کے
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبیرا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شے مقبول
 کشتی لڑتا رہا اور اند جانے یعقوب بن نعیم نے تھے منہ و دیکھتے ہیں کہ اوتار میں اللہ تعالیٰ حلول
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چند راتوار کی بیوی کو زبردستی سے راو ن لٹکا کا
 راجہ جھین کر لیا تھا پھر مدت تک ام اس کے عشق میں سرگردن رہا اور پتہ نہ لگا آخر جب
 حال معلوم ہوا تو راو ن کو شکست دینا چاہا لیکن نہومان وغیرہ بندروں کی مدد بغیر شکست
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا انکے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور اس
 اس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راو ن کو بدو ن امداد وغیرہ کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس
 اور بہت سے انکے ہاتھ کے عقائد ہیں کہ جسے جمیع حیو ب اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں (راو
 ہرید یعنی اس کو صفت اراد کی حاصل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کر نہیں کہتے کسی کو
 باوجود اسکے کہ قدرت سب پر برابر ہے جہوقت اور بطرح چاہتا ہے خاص کر لیتا ہو پس

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہوا ہے
اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ
لَمَّا بَرَأَ مِنْهُ جَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ وَجَنَّاتٍ
کے پھر وہ چیز ہوتی ہے ورنہ عجز لازم آوے کسی کے کہ یہ عالم کہ جس کے نظام سے عقلا کی عقل
حیران اور یہ گونا گون عجائبات اُس میں کہ جسے حکماء سرگرداں ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا
محال ہے کیونکہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل متعش کے ہاتھ کی حرکت سرزد ہوتے
انہیں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں ہوتا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے یہ عالم
بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود باسباب سرزد ہوا ہے اور یہ عقیدہ اہل کتاب بنود کا ہو کہ اللہ تعالیٰ
بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن میں نہیں ہو سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق
ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر عالم اور ہر چیز اس کے ارادے
ازلی اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صوف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی
اس کو خبر ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان اللہ بکل شیء حلیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس کچھ
ہو رہا ہے اور ہوگا اور ہوگا سب کو ذرا تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں
فلاں شخص کام کریگا اور فلاں مقیم یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر ساتویں تہان پر یا تحت اشتر میں
پیشہ اپنے پر کو لگا دیا کوئی شخص اپنے دلیں کس طرح کا و سو لا وہ بھی اس کو معلوم ہے بیت بر علم
کہ نہ پوشیدہ نیست نہ کہ پیدا و پنہاں نہ زردن کیست نہ کسی کے عالم کا پیدا کرنا اور پھر سکونانی
اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء کو
یونان کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمرو وغیرہ جزئیات کو علی وجہ انکلی عام طور سے جانتا ہے اور
تفصیل سے ان کو اوقات مخصوصہ دلالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے

یہود و منور و نصاریٰ کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض بیرونی چیزیں
 نعوذ باللہ (اور سمیع) یعنی ہر شے کوئی کا وصف حاصل ہے کہ اُس سے ہر چیز کی آواز اور ہر چیز کی
 پکا متن لیتا ہے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کی پادنگی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پتہ سے گزرتی
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی اس کے کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید
 میں ہے ان الله سمیع علیم یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خبردار ہے کس نے کہ ایسے صانع
 عالم اور جہان کا مالک میرہ ہونا بڑا عیب اور نخت نقصان ہے (اور بصیر یعنی آنکھوں سے
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیر میں ہو خواہ جگہ
 میں خواہ نزدیک ہو اور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کس قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو سرف
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیونکہ میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں کہو کہ اگر انہیں
 یہ وصف نہ ہوتے تو وہ اندھا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لیے عیب اور نخت نقصان
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اُس کے واسطے اکثر آیات میں ثبت ہے ازاں بعد یہ آیت ہے
 ان ذی البصر یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اس کی نظر سے نہ ہا
 نہیں ہے ف متعز کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر سے کہ جو اس نے اپنی ذات کے لیے ثابت
 کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس ان الله سمیع و بصیر کے یہ معنی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء
 اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جہ
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے بطرح انکی سماعت اور بصارت بھی خلق
 کی سماعت اور بصارت بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں اعضاء
 احتیاج ہے نہ اس خلق کو حاصل اُس کے لیے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں جو ممکنات

یہ اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور مکمل ہے) مکمل

یعنی شکو کلام کر نیکی صفت حاصل ہے کہ جس سے کلام کر سکتا ہے پس جس سے جسطرح چاہتا ہے

کلام کرتا ہے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جسکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی

چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گونا گونا گویا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے لیے تنظیم تاکم واسطے

مخل اور فاعل کے حق میں بڑا سخت عیب ہے ہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے اصفت کو کلمہ

ثابت کیا ہوا انجلیہ آیت ہے **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا** یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام

کرتا تھا پس مطلقاً کلام کرنا سب بل سلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت میں

کہ کیونکر ہو اور کس طرح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کل نو قول ہیں سکولہ علی قاری نے

فقہ اکبر کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سواہل حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی صفت ہے

وہ حروف اور آواز سے مرکب نہیں ہے بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو اسکی ذات پاک سے قائم ہیں

اور شکو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط لکھ

کہتا ہے **۱۔ اَللّٰکَلَامُ لَفِی الْفَوَادِ وَ اَمَّا جَلَّ لِلّٰسَانُ عَلَی الْفَوَادِ لَیْسَ لَکَلَامِ** کلام نفسی

ہوتا ہے اور زبان اس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجازاً الفاظ اور صوات کہ جو مرکب

ہوتا ہے شکو بھی کلام کہتے ہیں پس ہم لوگ اس مضمون کو کہی زبان کے ظاہر کرتے ہیں کہی

لکھ کر بتا دیتے ہیں کہی ظاہر کرتے ہیں پس جبکہ اللہ کا جو کلمہ کسی م میں محتاج نہیں ہوتا زبان کے

کلام کرتا ہے پس جب زبان اس کا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں ہوتی اور یہی وجہ ہے کہ

اللہ کی جسطرح اور صفات ازلی ہیں اسی طرح صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں کلام نفسی

اس کے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کسی لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے

کسی کے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر ہوا کرتی ہے مثلاً رید میں

تھے ادا نہ کر لیں گی آواز ہوگی علیٰ ہذا القیاس پس یہ کلام لفظی جو حرف و صوت کے مرکب سے
 انکی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی انکی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا
 کلام نہیں ہے پس انکو کلام خدا کہنا چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید
 کی عبارت کو کلام انہی کہتے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معاف کیا گیا
 کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت کے ہی ہو اگر تاہی
 جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے لیت صفت ازل سے اب تک
 انکو حاصل ہے اس کے سبب جسے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ انکو صفت کلام حاصل
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں لیت صفت کلام بالاتفاق ازل سے
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام انہی اس سبب ہے کہ انکی صفت ہو کر یہ الفاظ
 اور عبارت قرآن کی انکو کلام انہی ہو جہ کہتے ہیں کہ یہ سو خدا کے کسی اور کی تالیف
 اور تصنیف نہیں بلکہ انکو خاص اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور
 عبارت قرآن مجید کی ہی کلام انہی ہے سو بیشک اس کا کلام انہی کہنے والا بالاتفاق کافر
 ہے اور ان سے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام
 نازل ہوئی تھیں سب کلام انہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں
 تلفظ اور صوت ہی ہے کہ جب کو مخاطب سن لیتا ہے اور پہرہ قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو
 کہتے ہیں اور صوت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ان کے حادث ہونے
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اس کے لیے صفت
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے
 لیے زبان مضغ گوشت ہی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صورت ہمارے الفاظ اور صورت کی

طرح نہیں ہے بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو ہی طرح سے ہے نقلہ ملا علی نقاری
 فی شرح فقہ اکبر وقال ہذا ہولما تور عن ائمۃ الحدیث و ہسنۃ انتہی (اہل حق کے نزدیک
 قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معافی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اسکی
 صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اسکے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے شکوہ حادث کہتے ہیں تقدیم
 و تاخیر الفاظ کا تو یکیش برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی معافی ہے اور حادث ہونے پر لا
 کرتا ہے البتہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض صنبلی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی
 کو قدیم کہتے ہیں جبہو اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو
 قدیم نہیں کہتے ہیں اور قدیم و تاخیر الفاظ میں تہ نہ کہ معافی میں اسد علم زیادہ تحقیق
 اس سلسلہ کلام کی بڑی کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اسکی گنجائش
 نہ ہتی لہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا و ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور مہیات اوصاف
 بھی کہتے ہیں انکا اور صفات باری تعالیٰ پر رتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اسکے لیے حیات نہو
 تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اوصاف پائے جائیں گے گویا صفت حیات
 اور صفات کی اصل ٹھہیری علی ہذا انقیاس سب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ
 ملکوں ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت شکوہ اجل ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تعالیٰ کے
 جس قدر اور صفات ہیں جیسا مارنا جلانا روزی دنیا تندرست و بیمار کرنا عزت و ذلت دینا
 علی ہذا انقیاس انکو صفات فعلیہ کہتے ہیں ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں
 یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہو کے تو
 وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم میں اسد تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے
 موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں

کہ آئیں اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہوسکے سو وہ فعلیہ میں جیسا انا جلانا
 رزق دینا پس شکور بدکار ماریوال اور عمر کو نہ ماریوال اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا مجمل
 ہے اور یہ سب اسکی تفصیل میں ہیں اگر اسکو یہ صفت حاصل نہ ہو تو وہ صانع عالم نہ ہو سکے
 اور مکار ہو جاوے کہ انا ماہرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کُن فیکون
 یعنی اُسکے کُن کہتے ہی ہر چیز کہ جسکا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر
 کسی سامان اور سباب اور تعین مددگار کی حاجت نہیں ہے (صفت تکوین بھی
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو
 اُسکے وقت پر پیدا کیا ہے) البتہ تعالیٰ کی یہ صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ
 ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوف کے یہ نہیں کہ پہلے خدا تعالیٰ
 میں یہ صفات تھے پھر موعکے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی اُسکے یہ صفات بھی ہیں کیونکہ
 اگر ازل میں اسکے صفات نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازلیں ان صفات خالی تھا کہ ہی کے
 سب سے یہ صفات اسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے اور ازلیہ
 جبکہ زمین آسمان کچھ نہ تھے شکو حیات ہی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور سماعت اور بصارت
 اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین بھی موصوف تھا سوال صفت تکوین
 بے کمونات کے کیونکہ ازلی ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازلی نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جسکو رزق دیا ازل میں پائے
 جاوے گا رزق دینا بھی ازلی نہیں ثابت ہوگا علیٰ ہذا القیاس علم کا اور اسکی ہر ہر چیز کا مثلاً
 کرنا بھی اسکی صفت ہے حالانکہ عالم ازلی نہیں ہے نہ اُسکی کوئی چیز ازلی ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور المبتدئہ غیر پر موقوف ہے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر ہوگی
 اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ صفت
 اسکو ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر
 موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی اُسی کو وہ وصف حاصل ہوگا پس اگر کوئی
 چیز ازلیں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں نہ تھی لیکن جبکہ وہ صفت تکوین نہیں
 حاصل تھی پس تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ ازلی نہ ہو اور نہ یہ کہ مکونات ازلی ہو جاویں
 بلکہ ہر مکون کی اس کے وقت پر تکوین کی اہل و زمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا
 علیٰ ہذا القیاس (ازل سے اپنا تکوین کی صفات بے تفاوت آئیں
 موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا
 اس کے جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا
 نہونگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ ہے کہ جو کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ سے دوسرے
 یہ وجہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اس سے دور ہو جاویں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ ان صفات
 سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لیے محال ہے قال اللہ تعالیٰ هو الاول والآخر
 یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جبکہ ابدی اور
 ازلی ہونا اس کے صفات بھی ابدی اور ازلی ہیں کیونکہ اس کے صفات کے کسی وقت
 میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تفسیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ
 تفسیر یا تو یوں ہوگا کہ اسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور منافی
 ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا
 دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اس کے لیے منافی وجوب ہے

اور کم صفت کا ہونا تو صریح ابطلان ہے پس اُسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُنہیں کمی یا زیادتی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کا فرشتہ تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک ایکساں ہے جسب اُسنے زید کو پیدا کیا یا عمرو کو بجا کر دیا تو اُسکے پیدا کرنے کی اور بجا کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اُسہیں نہیں ہے لیکن اُسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جب طرح اُسکی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کسی کی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے پس کمال شے یعنی اُسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اُسکی مثل نہیں بلکہ سب الگ ہے اسی طرح اُسکے اوصاف بھی کیسے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور متحرک حقیقت نہیں ہیں پس اُسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اُسکی قدرت اور اُسکا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اُسکا سنا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سُننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جسے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں جبکہ کان کہتے ہیں ایک قوت سماع کہہ دی ہے اور دوسری قوت بصر اور تسمیع قوت نطق کہہ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اُسکے اوصاف میں

۱۰

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جیسی ہے
 سننا ہمارے لیے بھی ثابت ہے اور اس کے لیے ہی لیکن اسکا سننا ہمارے سننے سے مختلف
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے **فصل** تنزیہات کے بیان میں (وہ کسی
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا مینہ کسی کا
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اسکی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں داخل ہیں اور کل عالم
 اسکا محتاج اور بنایا ہوا ہے پس اگر اسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آوے
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اس کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ
 واجب ہے کہا قال تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَسْبُ لَهُ
 یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں
 غیر محتاج اور سارا گیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا با
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدن کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ
 ہی ایسا ہو تو اسکو غیر کی طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مر
 (اور نہ جسم ہے) جسم اسکو کہتے ہیں کہ جس میں نشان چڑان دل ہو جیسا درخت
 پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم اجزا
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزا بلا تجزے ہوں خواہ اجزا
 ثنائیہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً پس اگر اللہ کے لیے ہی بدن ہو تو
 اسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاوے دوسرے جو چیز اجزا
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے

تیسرے مرتبہ حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب ہونیکے سبب قدیم نہ ہے
بلکہ حادث ہو جائیگا نصاریٰ اور ہندو کس رے سمجھ میں کہ اللہ کا کو اجزا سے مرکب ہوتا ہے
اور یہودی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اسکے لیے کوئی رنگ نہ ہو)
کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی
جاتے ہیں پس جب اللہ کا لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پس وہ سیاہ
نہ سفید نہ زرد نہ نیلا مثلاً آسمیں خوشبو نہ بدبو نہ لہبہ نہ پست قندہ و بلاہ
نہ موٹا نہ گرم نہ سرد نہ سخت نہ نرم ہے (نہ اسکے لیے مکان) کیونکہ مکان
جسم دار چیز کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ کا جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں ہے
نہ زمین میں مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اسکے آگے اکبرہ کے برابر ہے پس
آسمیں کیونکہ سماوے لیکن ہر جگہ ہر جگہ کھڑا ہے کوئی جا اس سے غائب نہیں ہر جگہ اور ہر مکان

اللہ نصاریٰ کے اہل اسکے تین جزو ہیں ابابن روح القدس ہندو کے ہاں شین مہادیو برہما شکتی
ان تینوں جزو سے کہنے کا نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور اجزا
کا محتاج اور کسی غیر کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حائق ہے کھا اسکے جزو نکو جدا جدا ہی کہتے ہیں اور ہر خدا کو
دلیا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جزو جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا اور جسے
زیادہ یہ مذہب ترازی گناہ ہے کہ انکو اوصاف بھی کہہ سکتے ہیں اور عقراضوں سے ہیں فحصری دہندہ سنی میں اور
یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا محسوس ہو کر جدا نہیں کرتا سو حالانکہ اہل دنیا میں ناکہانا کہا
اور پانسی پانا نصاریٰ ہاں ثابت ہی ملی ہذا القیاس برہما کا اپنی بیٹی سرستی سے زنا کرنا اور مہادیو کا پانی
سے بھل کرنا اور شین کا جلد ہر کی جوڑے مرکب حرام ہونا ہندو کے ہاں ثابت ہے اہل اسلام کے ہر فرقہ
لے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیوقایم کر کے ہیں نصاریٰ اور ہندو اور یہودی تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء یونان
نے ساجر مخض سبھا سے کہنے اختیار کیا کہ عشر سے ہاتھ ملتا ہے عالم اس سے پیدا ہوا
ہے اور پھر اسکے فنا پر قادر نہیں اور اسکو جاہل بھی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حال
معلوم نہیں سبحان اللہ عما یصفون ۱۲ منہ

اسکی سنت برابر ہے سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کہ قال الرحمن علی العرش استوی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر قائم ہوا اور شکوۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یٰ ذل تبارک و تعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا الحدیث یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے جواب یہ آیت و حدیث اور سیطرح وہ آیات و احادیث کہ جنہیں اللہ کے لیے منہ اور ہاتھ اور پاؤں اور انگلیاں اور پنڈلی اور آنکھ اور نفس وغیرہ نامیات ہے انکو مشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ انکی ظاہری معنی چھوڑ کر ایلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اسکی ذات مراد لیتا ہے اور یہ آیت پیش کرتا ہے لیس کمنہ شئی پس اگر اس کے لیے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیز ثابت ہو تو حکمت کے مشابہ ہو جاوے اور مشابہت لازم آوے فرقہ مشبہ کہ جبکو مجسمہ کہتے ہیں اسکا یہ فعل ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ اعضا جو آیات و احادیث میں کے لیے ثابت ہیں اور وہ عرش پر بطرح بیٹھا ہے کہ بطرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت جو بی بیٹھتا ہے دلیل انکی یہی آیات و احادیث ہیں کہ جنہیں ان امور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت انکی قول بالکل رد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جبکو اہل سنت و الجماعت کہتے ہیں کہ جنہیں تمام صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو مانہند کہتے ہیں کہ جس لیے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات مشابہہ کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیت تنزیہ لیس کمنہ شئی کا انکار لازم آتا ہے اور قدریہ اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لیے ثابت ہیں تاکہ قدریہ کی مانند ان آیات و احادیث کا کہ جنہیں یہ صفات میں انکار لازم آئے اور حقیقت ان صفات کی اللہ ہی کو معلوم ہے ہاں ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہمارے ستوی کی مانند مثلاً اسکے لیے ہاتھ منہ اور ستوی

ہرگز نہیں تاکہ مجسمہ کی مانند اس آیت لیس کشاۃ شئی کا انکار نہ لازم آجے کیونکہ وہ کسی ممکن کی
مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

فرماتے ہیں فما ذکرہ فی القرآن من ذکر الوجہ والید والنفس العین فہو لہ صفات ولا لقاب

ان بیدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ البطلان للصفۃ و ہو قول اہل القدرۃ الاعتزال و لکن بیدہ

صفۃ بلا کیف انتہی کہ قرآن میں جو اسد تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس اور عین ذکر کیا ہے

یہ سب ایسی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد ایسی

قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اس کے اسد کی صفات کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یہ ملامت کی

ایک صفت ہے کہ ہم سبکی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے

اور امام احمد حنبل اور امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النظامیہ (نہ

شکل و صورت) کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے

پاک ہے پس وہ آدمی کی صورت پیہ نہ جن کی نہ ہر و شجر کی نہ کسی اور شے کی پس بعض

کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پیہ ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت

خدا آتا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی (نہ اسپر زمانہ گذرتا ہے) کہ لیے کہ زمانہ حادث

چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ شکلیں کے نزدیک زمانہ ایسے متحد کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسرے متحد

اندازہ کیا جاوے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں یہی صورت میں

اسکا متحد ہونا دوسرے میں حدود ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہکویوں

نہ کہیں گے کہ سو برس کا ہے یا ہزار برس کی عمر کہتا ہے یا لاکھ کی علی ہذا القیاس (نہ بڑھا

ہے نہ جوان ہے) کیونکہ بڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور

زمانہ ہی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پشیانے پانیخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و رنج وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں
پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہے، پس ان چیزوں کے بھی پاک ہے، علیٰ ہذا القیاس
منید اور اونگھ اور سب لذائذ وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں کے خاص ہیں پاک اور
متبرک ہے (اور نہ جوہر ہے) تکلیف کے نزدیک جوہر جزو لا یتجزی یعنی جسم کے نہایت
چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اسکا جز نہ نکلے کہتے ہیں اور جوہر فرد بھی اسکا نام کہتے ہیں اور حکماء
کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر نیا پایا جائے اسے جوہر کہتے ہیں پس سب
جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ تکلیف کا جوہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سوائے اسکا کسی چیز کا جز نہیں
اور حکماء کا جوہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں ہے بلکہ واجب ہے لہذا جوہر
نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسیکا بحینس اور نہ کسیکے ساتھ مشابہ نہ کسیکے ساتھ
متحد ہے) کسیکے لیے کہ اگر اس کے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے
ہوگا پس اسکا مرکب ہونا لازم آویگا اور یہ محال ہے اور کوئی اسکی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ
اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ
پھر تو حید نہ ہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ
اسکے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں کہ اسکی
صفات اسکی مانند ہوں نہ کسیکا علم اس کے علم کے برابر ہے کیونکہ اسکا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
عالم اس کے نزدیک حاضر ہے سو وہ سب کو ہر وقت میں یکساں جانتا ہے مخلوق میں سے
بات کسیکو محال نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اسکی قدرت
وارادہ و حیات وغیرہ صفات سے مثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے
تو اسکی طرف سے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ مثلاً ہمیں ولی نبی فرشتہ

سب یکساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق
 میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح بطلان ہے بعض نادانوں کا یہ قول کہ
 انسان حجر و شجر جو کچھ ہے سب ہی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود
 قائل ہیں سو اس سے بھی یہ نہیں بتا رہا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لیے کہ وہ جدا الوجود
 کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہے کہ سبکی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجودہ اور
 فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس سے صاف کفر لازم آدے مثال
 اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درود یوار اور جلی رشفاف چیزیں ہیں سب منور
 ہو جاتی ہیں اور جب غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ
 ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور
 الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں انکو کوئی عامل
 اکیٹ کہہ سکتا ہوں یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود خالق
 اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کیسی
 مذہب ہو اور کوئی اسکا قائل ہو ہم قرآن پر ایمان لائے ہیں وہ اس کے مخالف ہے۔
 (نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول
 کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانیکو حلول
 کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت
 حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا بطرح
 محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اس کے لیے محال ہے اور اگر کوئی اور اس میں حلول کرے
 تو وہ محل اور قابل ہو جاوے اور قبولیت اور اتحاد ممکنات کا خاصہ ہے پس اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ ہوتا ہے یا گرم
 پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دو نوعیں فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک
 ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز ہمیں سطح سے مل سکتی ہے پس جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ
 ممکنات خصوص نہ وہ کامل ولی اسکی ذات میں سطح ملتا ہے جیسا برف پانی میں
 قطرہ دریا میں یا اہلیا اور اسدا ایک ہی ہیں کیونکہ وہ انکی ذات میں حلول کرتا ہے
 اور انکے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (اسکی ذات اور
 صفات کو کہی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقلی اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ
 کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ یعنی اسکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونیوالی ہے پس
 اسکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی و قال وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
 یعنی اللہ جل جلالہ اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا (نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ
 کوئی اسکی اولاد سے ہے) کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں مجنس ہونا ضروری
 ہے پس اگر اسکے لیے اولاد ہوگی تو بالضرور اسکے مجنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے
 ہوگا تو اس میں در اسکی ماں میں بالضرور مجنس ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی
 چیز مجنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی اسکی اولاد سے نہ وہ کسی کے
 ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اسکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اسکے لیے
 بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ سر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ
 لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكَوْنُ لَہُ كُفُوًا أَحَدٌ کہ اسے نبی و اسدا کا ہے اور بے نیاز ہے نہ
 کسی کو جنانہ کسی نے اسکو جنانہ کوئی اسکا کفو ہے نصاریٰ کفر و دینی امور میں
 اجماع میں کہ سید علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب

ضرور نہیں ہے) کیونکہ اسے اسکا اختیار باطل ہوتا ہے اور ضرورتاً ثابت ہوتا ہے اور
 یہ اس کے لیے عیب ہے متزلزل کہتے ہیں کہ جو چیز نبی کے حق میں خیر و اصلاح ہو اس کو اسکا
 کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آوے گا سو یہ انکی نا فہمی ہے قال اللہ تعالیٰ فَلَوْ سَاءَ مَا كُرِّمُوا
 أَجْمَعِينَ اگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن
 اس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت اور فضل سے بعض چیز کو اپنے
 اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور انہیں بھی اسکو اختیار باقی رہتا ہے چاہے
 کرے چاہے نہ کرے (کوئی چیز اسکی علم اور قدرت کے باہر نہیں ہے) کیونکہ
 انہیں اس کے لیے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ عریب اور نقصان پاک ہے پس ہر چیز
 قادر ہے اور ہر چیز کی اسکو خبر ہے کما مر سابقاً (اس کے حکم کو کوئی پھیر نہیں
 سکتا ہے) کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو مالدے تو اسکا عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا
 مانع الحکمہ سب عیبوں سے پاک ہے اور سب کمال اسکو حاصل ہیں) کیونکہ
 دشمن عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی ہونا محال ہے ف یہ تنزیہات قرآن کی بہت
 آیات ثابت ہیں از انجملہ یہ آیت ہے لیس کشہ شی الا یہ یعنی اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں
 از انجملہ یہ آیت ہے بولغنی الا یہ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں
 پس مجسم ہونا اور عرض اور جوہر ہونا اور رکافی زمانی ہونا کھانا پینا سونا پیشاب پینا
 پھرنا او لا دجننا علی ہذا القیاس میں قدر جسم سے اور جوہر سے متعلق ہیں اور سیطرہ جو چیزیں
 کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اسکی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو کافی ہیں مثل حلول
 اور اتحا و اور مشابہت اور تغیر و حدوث و احتیاج و جہل و عجز و موت و ضعف و غیرہ چیزیں
 ان سب کی نفی ان آیات سے صریحاً اور دلالتاً ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا یَصِفُونَ

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ یہ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ
 اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقص عین کے
 پس ارتفاع نقصین لازم نہ آیا اور یا یوں کہیے کہ جیسے لال ٹین میں ایک شمع روشن
 کر نیسے وہ شمع سرخ آمیزہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے
 حالانکہ یہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اس اہل شمع کی عین ہیں نہ غیر قابل حکما و معنی
 کے نزدیک اسکی صفات عین ذات ہیں اور یہ مذہب خلاف تحقیق ہے **فصل دسواں**
 عامہ کے اثبات میں ہے (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ
 بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے
 ہیں) اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں **دلیل اول** ضرور ہے کہ لوگ افعال
 میں بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانتے
 کرتے ہیں اور بعض بُرا سمجھ کر اس سے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کر ناپسند
 یا ناپسند اور رضائی الہی کے دریافت کر نیسے عقلیں قاصر ہیں اسلیے بعض عقلا اور بعض
 افعال کو بدلیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض بُرا پس یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ ہر حال
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کما حقہ بے اسکے بتلائے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور
 بیخبری کی حالتیں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والیکو رسول الہی
 کہتے ہیں پس دعائیت ہو گیا **دلیل دوم** بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی
 و نبوی میں نہایت احتیاج ہے بطرح کہ بادشاہ کی طرف رعاکو بہت حاجت ہوتی ہے

بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے ہیں

دلیل دوم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم مماثلت کے سبب ہر شخص واسطہ خدا سے ہم کلام نہیں ہو سکتا ہے
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ نہیں ہونا چاہیے کہ طرفین سے
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم بگاڑا دے گا اور حرج
 عظیم پیش آدے گا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب ثواب آخرت کے کہ جسکی ترغیب ترسب سے
 اچھے افعال کیے جاویں گے افعال سے باز آویں گے دوم طریق قبولیت عبادت کے کیونکہ
 جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندہ فلاں
 ہے تو صفت اوقات ضائع کر رہے اور یہ ہر شے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم و تہذیب
 یعنی انسانی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی الجھل عقل کو لگا دے مگر کیا حقہ
 ادراک مشکل ہے بلکہ بدوں الہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعضی
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں ادلہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں فرمایا ہے **مُرْسَلًا مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لِيَكُونَ لَنَا مِنْ عِندِ اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ
 الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا** ۸ یعنی ہستے پیغمبر و نیکو خوشی سائی اور در سنانیکو بجا
 تاکہ لوگوں کو اللہ پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جائے باقی نہیں اور اللہ زبردست اور
 حکمت والا ہے عند التحریر جو وجہ دلیلیں گزری بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس مدعا
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولہ بیان کیے ہیں
ف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے روبرو اس پر
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

تعلیم

نا

تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں سچے اور جھوٹے میں تمیز ہو جلیا کرتی ہی بیچ شخص جو ہوا
 ہوگا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ پہنچ جا رہی ہے
 کہ سچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکروں یقین کرانیکو کوئی اخلاق عادت ظاہر کر دیتا ہے
 اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین ہو جاتا ہے
 ہے کیونکہ اگر سچے عادت جاری نہ تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ
 کی نیات یا پیغامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جعلی سند بناتا ہو تو بادشاہ خبر پانیکے بعد نظام
 ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک
 ہے تو کیا اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین کو اپنے عالم کا نظام مقصود نہ ہوگا پس ہرگز جھوٹے شخص سے
 معجزہ ظاہر ہونے دیگا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ مسلمان کذاب اور سچے
 وغیرہ کو سو کیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا
 جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہیگا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید
 بھی اتنی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ
 لَوْلَاقَطَعْنَا مِيزَةَ الْاُولَئِينَ ۝ فَكَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَلَيْهِ حَاجِزَةٌ ۝ ف
 جو اہل خرافات عادت کہ نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو ہو سکو معجزہ کہتے ہیں جیسا تھوڑے سے باقی
 لشکر کو سیراب کر دینا اور بلائیے سے درختوں کا چلانا اور کلام کرنا ایسی نبوت کی شہادت قائم کرنا
 مرنے کو زندہ کر دینا چاند کا اشارے سے شق کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو
 اسکا اور خاص کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے سچے ظاہر ہو لیں اگر دلی سے ظاہر ہو

معجزہ

۱۴

لے ترجمہ اور اربابا عمیر کوئی بات تو ہم بڑے اسکا دینا ہاتھ بھر کاٹ ڈالنے اس کے دھکی رک
 پھر ہونا تم میں سے کوئی دوسرے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارتے تھے تو دہا
 ہاتھ بڑھاتے تھے تا مگر کجاوے ۱۱ منہ

تو انکو کرامت کہتے ہیں اور اگر مومن صلیح سے ظاہر ہو تو انکو معونت کہتے ہیں اور یہ دونوں
پیر میں لگے بنی گیسو سے بجزہ شمار کیا جاتی ہیں کیونکہ پیرو لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اس بنی
کی صداقت کے لیے دلیل بنیں ہے اور اگر یہ خارق عادت کا فر سے ظاہر ہو تو انکو مضاعف
کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فرو نگو انکی مراد میں دیکھو اور انکی حاجات حسبِ خواہ عطا فرما کر اور زیادہ
گراہی میں آتا ہے آگے سحر اور استدراج کے اقسام ہیں پس اگر بلا مباشرت سبب خفیہ و جلیہ
ہو جیسا کہ فرعون سے دریا میں نیل کا جاری ہونا یا دجال کا قرب قیامت مردہ کا زندہ کرنا یا
کا بریا سو انکو استدراج کہتے ہیں کہ رفتہ رفتہ خدا اس کو مغرور کر کے ہلاک کر گیا لیکن اگر وہ
کا فریدی نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہیگا تو اس کے خارق عادت موافق ظاہر ہونگے بلکہ اس کے خلاف
ظاہر ہونگے جیسا کہ سیدہ کذابہ کسی نے کہا تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعا سے فلاں شخص کی آنکھ
اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہی سو تو ہی کریں اس نے دعا کی انکی دوسری ہی اندھی ہو گئی سو
اسکو اہانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب خفیہ ظاہر ہو تو انکو سحر کہتے ہیں جادو و تہذیب
میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خوارق عادات کے الگ
ہے کیونکہ وہ اسباب پر مبنی ہے جیسا کہ دواؤں سے مریض کا اچھا ہو جانا پس جسطرح دوا سے
مرض کے دور ہونیکو خوارق عادات میں داخل نہیں کرتے ہیں سبط سحر کو بھی داخل نہ کریں بلکہ
سحر کے اسباب خفی ہوتے ہیں جس سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے (وہ اسباب
اور نیکو کار اور کبیر صغیرہ گناہ سے پاک تھے) تفصیل اسکی یہ ہے کہ کل انبیاء
علیہم السلام وحی انیکے بعد یعنی نبی ہونیکے بعد کفر اور شرک اور جمع کبار سے خواہ عمداً خواہ
سہواً اور عمداً صغیر سے بھی اشیاء اور جہور و حقیر کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل سنت
کے نزدیک عمداً صغیرہ ہونا ممکن ہے پس کسی نبی سے بعد نبوت کے نہ کوئی صغیرہ نہ کوئی کبیرہ

سُزود ہوا، جہود اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھولے سے صغیر گناہ سونا انبیاءِ ام سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ اُن سے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں ہاں نبوت کے پہلے نہ بلکہ اختلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک نہیں سُزود ہوا اب باقی ہے کہ اُسرو صغار عدا و سہواً سوال حق کے نزدیک قبل نبوت کیسے ایسے اُن سے ممکن ہو تو قیاس میں کہونکہ نبوت کا درجہ عالیہ بیشک چاہتا ہے کہ اُن سے ایسے سُزود نبوت کی گنجائش معجزہ نہ لازم آوے اور انکا اقتدار کے خلقت نہ بگڑ جائے مگر قبل نبوت ممکن کہ پھر انکو خطایا عاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کسب طوح کا محال نہیں لازم آتا ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت بھی ایسے امور اُن سے ممکن ہو تو قیاس میں کہونکہ اس کے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو ہر ایک کے مانع ہے مگر جواب یہ ہے کہ انکو ہم باعث نفرت کہ جو مانع ہدایت ہو نہیں تسلیم کرتے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل ولد الزنا ہونا یا غور میں مبتلا ہونا یا جو موخت پر دلالت کریں اُن امور سے انبیاء علیہم السلام پر سے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں ایک ہی عقیدہ ہے مگر تفسیر سے کفر سُزود ہونا ان کے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سوال حق کے نزدیک نہ نقلیہ احادیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ جزا احادیث میں تو اُن روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر تو اُتر نقول ہیں تو گناہ سے مراد صغیرہ لیا جاوے گا یا قبل نبوت اُسکا سُزود ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی کما قال فَخَصَّیْ اٰدَمَ رَبِّہٖ فَخَوَّیْ یَا سُوۡیَ عَلَیۡہِ سَلَامٌ کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے ایک قطعی کے سکھار اسوہ مرگیا یا نبوت علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے زینچا پر قصد بد کر لیا تھا کما قال وَلَقَدْ کَلَّمْنَاۤہٗ

وَهَمْ يَهَيَّا لَآئِيَهُ يَأْنُكَ بھائیوں کی نسبت مذکور ہے کہ یوسف کو کوئیں میں ڈالا اور پھر نکال کر چند
 درابھم کو بچا دیا اور داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ اُنکے پاس دس فرشتے فتویٰ پوچھنے آئے کہ میری
 ایک نبی ہے میرے بھائی نے چھین لی اور اسکے پاس ننانوے^{۹۹} نبیان موجود ہیں اور اسکی تفسیر میں
 مفسرین نے لکھا ہے کہ داؤد نے ایک سپاہی کی بیوی کو دیکھا خوبصورت تھی پسند آئی اسکے شوہر کو
 جہاد میں بھجوا دیا وہ شہید ہوا پھر داؤد نے اس عورت سے نکاح کر لیا سو یہ فتویٰ اس نے فرمایا تھا
 یا یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم آئی اپنی قوم سے عذاب نیکان مقرر کر دیا تھا جب
 سمجھے تو گھبرائے کہ اگر روز معین پر عذاب آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں کہیں چلے گئے
 راستہ میں دریائیں گرائے گئے مچھلی نے انکو لقمہ کر لیا پھر وہاں متفقہ کیا سو باہر آئے یا ابراہیم
 علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھا کہ ہاتھ باندھ رہی کہ یہ میرا رب ہے حق ظاہر شرک کی
 صورت پر بعض آیات و احادیث سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بون ثابت کیا جبکہ انکی
 قوم نے انکو عید میں لیجا نا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا انی سقیم کہ میں بیمار ہوں پھر جب لوگ آپ کو
 لائے تو دیکھا کہ چھوٹے بچوں کو کسے توڑ ڈالا اور بڑے کے کاندھے پر کھڑی رکھی ہوئی ہے
 ابراہیم سے پوچھا تو کہا اُنکے بٹھے نے کیا ہے اور کیا جبکہ فریاد شاہ نے انکی بیوی کو حسیں
 جانکر چھین لیا اسنے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن ہے سو واضح ہو کہ ان اشکالوں کا
 جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا مگر کچھ یہاں ہی صراحت ضروری ہے سو کہتا ہوں کہ
 بعض تو انیس گناہ نہیں گونہا گنہ معلوم ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا قطعی ظالم کو کہ جو ایک
 بنی اسرائیل ظلم کر رہا تھا اعانت کے لیے مٹا مانا کچھ گناہ نہ تھا بلکہ واجب تھا مگر قضا الہی سے
 مر گیا موسیٰ علیہ السلام کی روئے المعجزی کی نسبت گو موسیٰ محض خطا تھے کسی قسم کا نقصان تھا آخر
 استغفار کیا خدا نے اس چوک کو صاف کر دیا اور سیطرح داؤد علیہ السلام کا سپاہی کو جہاد میں

بھیجنا کچھ گناہ تھا اور اس کے شہید ہونیکے بعد اسکی بی بی سے نکاح کرنا بھی گناہ نہ تھا اور اس پر
 اچانک نظر پڑ جانیکے بعد حسین عورت کا مرغوب بن جانا بھی امر بے اختیار ہی نہیں ہر شے مجبور
 ہے یہ گناہ نہیں مگر انکی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات نازیبا بھی لہذا عتاب ہوا پھر استغفار
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ہتھراؤ گناہ کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا
 اِنَّكَ عَقَّادٌ كَمَا قَالَ تَعَالٰی وَلَقَدْ اَنْتَ اَبْرٰهِيْمُ رَسُوْلًا مِّنْ قَبْلُ الْاٰیَةِ كَہُنَّ اَوَّلُ عَمْرٍ
 ابراہیم کو رشہ عطا کیا تھا پس شد کی یہ ساقی ہے کہ آفتاب کو خدا سمجھیں اور وہ زمینوں جو ٹھہر
 نہیں تھے بلکہ تو یہ تھا کیونکہ بیمار ابراہیم یا حقیقتہً تھے در نہ دل انکے حرکات بیمار تھا سو جیتا
 نہیں اور واقعی سب سے بڑے نے جو خدا تعالیٰ ہے چوٹے تو نگو زخمی کیا تھا کیونکہ بچے کے کل
 افعال خدا کی طرف منسوب ہوتے ہیں لہذا صراحتاً کہا بلکہ ذوقینین بات کہ گئے تاکہ دو مطلب حاصل
 ہوویں سو یہ چوٹ نہیں گنا جاتا اور انکی بی بی چچا زادی بہن تھی پس اگر اس موزمی سے دفع شر
 کے لیے بہن کہا تو کچھ چوٹ نہ تھا لیکن یہ تو یہی انکے علوشان کو مناسب تھا لہذا اپنی غفرت
 میں ابراہیم گناہگار ٹھہرے اور یونس کا بلا امر انہی وعدہ کر دینا گناہ نہ تھا کیونکہ اسکی لیے
 پہنچے گئے تھے مگر پھر تو کل نکرنا اور وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا عتاب آیا
 پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے ہو کر اس رخت کو کھایا تھا سو یہ بہانہ
 اُسے سرزد ہوا کما قال تَعَالٰی وَكَذٰبُكَ اَكْبَرُ اَمْ اَدَمُ كَانُ مِنْ غَرْمٍ اَمْ اَدَمُ كَانُ مِنْ غَرْمٍ اَمْ اَدَمُ كَانُ مِنْ غَرْمٍ اَمْ اَدَمُ كَانُ مِنْ غَرْمٍ
 لہذا عتاب ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا کیونکہ
 بد قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ کما قال النبی علیہ السلام وَالْفَرْجُ بِصَلٰةٍ اَوْ یٰكُنْ بِ
 كَرْتِهٖ بَیْكَ اَمْ تَكْنٰی بِتَصَدِیْقٍ كَرْتِیْ ہ یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوسوں کنا و مناس و غیرہ کیا
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ سے پس بے سکی دو توجہ میں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصداً

بعض اہل سنت کے نزدیک نبوت کے سرزد ہونا ممکن ہے یا ملوث چھوڑیوں کہا جاوے کہ ہندو کوٹ
 علیہ السلام نبی بنے تھے کما یہاں علیہ قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ عطا ہونا بالاتفاق جہود کے
 نزدیک ممکن ہے اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی نبوت میں خلل ہے، پس جنگے نزدیک
 وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جنگے نزدیک نبی ہیں تو یوہنا اُن سے قبل نبوت سرزد ہو
 تھے کما لا یخفی اور انبیاء کی اس فخرش کو ریت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئیں چند حکمتیں
 از انجملہ یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس فخرش کو یاد کر کے بہت روبا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از انجملہ
 یہ ہے کہ کبھی نقش بشری انکو اپنی عبادت کے غور میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس فخرش
 ہی کے کافی نہیں سمجھتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ وہ اپنی اُمم کے گناہ دیکھ کر اُن سے متنفر نہ ہو جاویں
 بلکہ انکو ہی اپنے کثرت ستغفار میں شامل کر لیا کریں (احکام الہی کے پہنچا نہیں کمی
 نکرتے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو اور خلق سے ممتاز
 کر لیتا ہے پس میں انہی سے محال ہے کہ وہ کافروں کو احکام الہی کے پہنچا نہیں کمی کرے اور کافروں
 کو دین میں رہائش فرمائے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے غرور کو اور اسکی فوج کو اور موسیٰ علیہ السلام
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود ایدائش کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی
 تکالیف نے کو خیال میں نہ لائے قال تعالیٰ اَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ لَمْ
 تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ (کوئی نبی اپنی نبوت کے معزول نہیں
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیم و حکیم کو ہر چیز کا ابتداء اور انجام معلوم ہے پس ہر کسی ایسے شخص کو
 کو یہ بڑا مرتبہ کہوں دیکھا کہ وہ آخر کسی امرنا ملایم کا ترکیب ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جا
 اور جو خلق اُس کے اتار پر راہ ہدایت پر آئی تھی اس کے گم ہونے سے گمراہ ہو جاوے ۛ ۛ

(انہی اطاعت اللہ کی طاعت کے، انکا موافق مقبول مخالف مردود ہے) کیونکہ رسول کو ماننا بعینہ ہکوماننا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے اور جہاں رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق انکا ہے وہ بعینہ اللہ کا ہے اور اللہ کا موافق مقبول ہوتا ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس محمد بن غنیب کی رسول نے دیں ہیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق خبریں دی ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب ان سمجھتا ہے اور شکو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تکا اکا یعلم من خالق و هو اللطیف الخبیر کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ لطیف اور بہت خبردار ہے قال تکا من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے حکم نامہ رسول کا اُسنے حکم نامہ اسکا۔ **فصل ۵۴ (سب رسولوں سے فضل اور سب بعد محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف میں صلی اللہ علیہ وسلم) اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں پکا فضل الانبیاء ہونا۔** **بحث اول** دو قسم پہ قسم اول مقدمہ رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے لوگوں کو اسکے احکام پہنچانے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دے جس شخص میں اوصاف ہوں گے وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کس لیے کہ ایسے ہی شخص کو رسول کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

کہ جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصاف سب موجود ہو وہ ہی موجب تہجد
 مذکورہ کے رسول برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں ہو
 اس طرح ہے کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کسی کے لیے کہ معجزہ ایسی
 خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کرنے والے سے اس طرح ظہور میں آوے کہ منکر اس کی
 ظاہر کر نہیں عاجز ہو جاویں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہ ہائیں
 ہے اور وہ منکر کی مثل ظاہر کر نہیں عاجز کر دیتا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں
 پائی جاتی ہے کیونکہ انہیں ہزاروں قسم کے عجائز میں اس کی فصاحت و بلاغت سے تمام عرب کے بڑے
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آ گئے تھے شب و روز انکو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو تم
 کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو تم ہی تو بشر ہو ایک چھوٹی سی صورت ہی کی
 مثل تم بنا لاؤ سو کہیں کسی سے یہ نہ ہو سکا بلکہ اسکے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور جطرح انبیاء سابقین کے
 معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے جطرح یہ لوگ بھی قرآن کو ان ھذا الہ
 سحر کہتے تھے کہ غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمت نظر یہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑی بڑی علماء
 زمان اور محققان یونان کی حکمت کی اس سے آج جاتی رہی اور جطرح آفتاب جہان تاکہ نور کو تباہ
 ذرہ خیر ہوتا ہے جطرح سے منکر خیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا زمین نہایت خوبی
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی سہو منکر سفادت نہایا بلکہ اسکے آگے تسلیم کر دیا۔
 حکمت عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پر جاری ہے
 افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ ہاں ہر منزل میں ایسا خوب ہے کہ کسی اسکے اوپر عمل کرے

انتظام میں خلل نہ آئے اور سیاست ملک ایسا عمدہ کردار کے عامل کے ہاتھ سے کبھی
 ملک جاسے چنانچہ نصاریٰ بھی اس امر کے شاہد ہیں اور اکثر اپنے قوانین کو یہاں سے مستنبط
 کرتے ہیں جن کا مخالفت کرتے ہیں نہایت بد نظامی دیکھتے ہیں اور ہر سال بہت روپیہ صرف
 کر کے نئے قانون بدلتے ہیں چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک میں اور ہر قوم میں رسول
 سے قیامت تک اپنر عمل درآمد ساز اور بجا ہے اور ان کے قوانین اپنی اٹھل کے ہیں تو ایک قوم کے
 موافق دوسرے کے مخالف ہیں اور چھ مہینے تک بھی اپنر عمل کرنا اور اپنا چنانچہ قرآن کے قوانین پر
 عمل کرنے سے خلفاء راشدین کی فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا
 گیا اور **تطہیر باطن** اس میں نہایت عمدہ یہاں تک کہ اسکے پڑھنے سے باطن کی سببائیں
 دور ہو جاتی ہیں جس قدر اخلاق بد میں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہو خود صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین متابعین و تابعین کے اخلاق و عبادات کو نقص دور کر کے دیکھئے ایک ایک شخص کو نو
 نبی کہیں تو بجا ہے اور ولی کامل قرار دیں تو وہ ان کے حالات بننے سے اور خلق کے خلاق و
 محبت میں اور ان کے ذکر سے مکام خلاق حاصل ہوتے ہیں راست باری امانت داری صلہ رحمی خیر
 مروت تواضع علم حلم سخاوت شجاعت عبادت ریاضت زہد تقویٰ وغیرہ خوبیاں ان کو حاصل
 ہوتیں اور اب بھی جو قرآن لے ہیں ایسے ہی ہیں **تطہیر ظاہر** ہر بھی ایسے ہی خوب ہے کہ ہر مسلمان
 پاک بدن مکان میں اپنا نظیر نہیں کہتا ہے پیشاب پانی نہ کی نجاست سے دور رہتا ہے بدو
 یہ اور کسی قوم میں کہاں میں اسکی زیادہ تفصیل سے کتاب کے دراز ہو جائے گا ورنہ ہذا مختصر کر رہا ہوں
 الغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے
 اور اسی سبب سے وجہ اعجاز کے تقنین میں علما کا اختلاف ہے ایسے ایسی کتاب کا ایسے شخص سے
 ظاہر ہونا کہ جسے کبھی کسی استاد سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازہ کو چاہا ہو

بلکہ اسی محض ہو باوجود اسکے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں کچھ سیکھ گئے ہوں کسی ہی علم
 دانشمند حکیم کی صحبت اٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہ ماں باپ کو بھی
 جسے اچھی طرح سے نہ دیکھا ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان سب باتوں
 کے پھر ایسے ملک کا کہنے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر ہی نہ ہو اور انٹر لوگ اس ملک کے
 جہالت منہ و جشی سیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرتے سے ہی زیادہ خارق عادت ہے کما
 لا یخفی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوت ہے اسکا ظہور ہوا سو حضرت چالیس برس کی عمر سے آخر عمر
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اسکا بھی شاہد ہے اب ہا یہ امر کہ مخالف اسکا مثل سے
 سے عاجز آگئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا و از بلند دم آخر تک کفار سے ہی کہتے
 رہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنالاء اور جسے چاہے
 اس میں مدد لے پھر کسی سے بھی کج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعور و سخن میں مصروف
 رہتے تھے اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان ہی تھے اور آپ انکو دعویٰ کر کے عابری دلاتے تھے اور انکا
 دعویٰ کے وقت اس کے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جھینا گ بھڑکا کرتی تھی سو آپ سی طینات
 قلبیہ یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے بیوقوف کا
 مقابلہ انسان علوم ہوتا تھا ہر ماں و سہری اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید و حال ہو خالی نہیں
 ہے کیونکہ یا اور فصحا و بلغاء کے کلام سے برابر ہے یا انکے زائد اور زیادتی ہی و حال ہو خالی نہیں
 کیونکہ یا تو ہر قدر زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے ہر قدر زائد ہوتا ہی یا اس قدر زائد کہ عادت کے
 خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغاء کے کلام کے
 برابر یا زائد ہوتا تھا تو بیشک ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک ایک سیرت کے برابر بناتے
 کیونکہ وہ لوگ قواعد فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور مدبر و مجتہد

برہان دوسری

اسکے ہاتھ تھے اور حضرت نبی علیہ السلام قول کے ابطال میں ثابت سرگرم تھے اور اس کی بڑی
 حرص رکھتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر دیا اور صد ہا شقیں ٹھائیں باوجود اسکے انکو
 شب روز عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اس کی مثل لاؤ لیکن لائے اور حضرت اسی طریق سے اخیر تک
 دعوی کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانیکا ارادہ نہیں کرتے
 تھے کہ کوئی انکے کلام کو قبول نہ کرے اور نزاع ہوگی تو ہنگامہ ایسی سخت ضرورت کے وقت
 بالخصوص نبی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں کر حرکت کیا کرتی ہی سو ایسے
 مواقع پر ایسے امور کی طرف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانیکا قصد کیا کرتے ہیں اور
 قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر نیکی درخواست
 کو کہے پھر بدلتے لیکن انکو کبھی اسکا حوصلہ ہی نہ ہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ہتھوڑی خوبی کا کلام
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہ ہو سکیگا مفت حکموں کے سامنے راست ہوگی اگر کوئی یوں کہے
 کہ شاید حضرت کے عصب یہ قصد کرتے ہوں تو اسکا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ و جدل سے
 پیش نہ آتے پس جب دو نو قسین نے برابر بازا آمد بقا بر عقائد ہونا باطل ہو میں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ
 قرآن حسن خوبی میں اور فصحاء و بلغاء کے کلام سے زائد خلاف عادت ہے بیشائب ہو کہ قرآن خالق عبادت
 پس قرآن معجزہ ہو ورنہ یہی مدعا ہے تیسری برہان اعجاز قرآن پر ہے کہ قرآن فصاحت بلاغت میں
 حد اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو مدعا ثابت ہے اور اگر کہو نہیں تب ہی مدعا ثابت ہے کیونکہ باوجود
 قرآن کے معجز نہ ہو نیکی پر اسکا معارضہ ممکن نہ ہوا خالق عادت ہے اور اگر کہو کہ ممکن ہے تب ہی ثابت ہے
 کیونکہ باوجود ہر مکان معارضہ اور تو افرو داعی کے اس امر پر یہ معارضہ کا وقوع میں آنا خالق عادت ہے
 بیشائب ہو کہ جمیع وجوہ قرآن معجزہ ہے اور ہر طرح سے خالق عادت واضح ہو کہ قرآن جمیع چیزوں
 خاص میں اور چیز ایسے امور میں کہ وہ اگر کسی اور کلام میں نہ ہو تو اس کلام کو فصاحت دہر کرتے ہیں لیکن باوجود

برہان

اعجاز قرآن

ان امور کے پہرہ قرآن غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہوا کہ قرآن مجزہ ہے اور وہ امور محل فصاحت میں اول
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی تعریف و صفت میں موقی ہے جیسا کہ اونٹ یا
گھوڑے کی تعریف یا کسی عاشق کے حسن و جمال کی مدح یا کسی شجاع کے جنگ جہل کا ذرا یا کسی بزم کے
نعیش و سامان کا یاد نہا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے یا وجود اسکے پہرہ فصاحت میں علیٰ ہر قسم
نہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت ہے حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہے اس امر کا التزام کرتا ہے اس کا شعر ہیکا
پڑ جاتا ہے چنانچہ لبید بن ربیعہ اور خشان بن ثائب کے جو شہاز زمانہ جاہلیت کے ہیں مگر اسلام کے شعا
سے نہایت بلیغ ہیں موم یہ کہ ہر شاعر کے تمام قصید یا غزل میں کل دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں مگر
بہر تہی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں علیٰ درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چارم یہ کہ جب کوئی
شاعر کسیکے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہرہ جب بارہ ہکا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ تمہیں ہر شے کا
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جدا گانہ لطف ہے چہم یہ کہ قرآن میں سب
عبادات و تحریم قبیح و ترغیب کا رم و خلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور پر اقتصار ہے حالانکہ
جن شاعریں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ شاعر کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن علیٰ
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ شہور ہے کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک خاص بیان میں عمدہ ہوتا دوسرے
میں ضعیف پس کوئی رزم میں کوئی بزم میں زیادہ ہوتا چنانچہ امر قیس عمر توں اور گہروں کی
مدح میں عمدہ شاعر کہتا ہے اور ابوسفہ کے شاعر بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے شاعر حسن و
میں اور وصف شراب میں نظمیں ہیں اور ہر ایک شاعر غمت اور جا میں پامان نہیں کہتے لیکن قرآن
مجید میں صد ہا فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے
کسی میں گئی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تعالٰی لا تعلم نفس

مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُوَّةِ آيَاتِنَا جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالَ فِيهَا تَأْتِيهِمُ الْإِنْفُسُ وَلَكِنَّ الْآيَاتِ
 وَهُمْ يَكْفُرُونَ اور سب میں آیات نہایت درجہ کی بلوغ میں قال قال قالی آفَامِنْكُمْ أَنْ يَخْشِفَكُمْ
 الْجَانِبُ الْكَبِيرُ الْآيَاتِ وَقَالَ آمِنْهُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ
 آمِنْهُمْ الْآيَاتِ وَقَالَ وَكَابُ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِ الْكُلُوبِ الْآيَاتِ الْكُلُوبِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ
 بلوغ میں کہ خیال بشری سے باہر میں قال قالی فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ الْآيَاتِ وَهُمْ مِنْكُمْ مَنْ
 الْآيَاتِ اور تہذیب انفس میں یہ بڑی بلوغ آیات میں قال قالی فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ الْآيَاتِ
 وَقَالَ قَامًا مَنْ طَغَى وَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ
 وَلَهُنَّ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ الْآيَاتِ
 کے چند آیات بطور نمونہ کے لکھ دیں اور حسب تفصیل مطلوب ہو وہ قرآن کی تفاسیر دیکھیں ہر قسم کے کہ
 قرآن میں سب علوم کے اصول موجود ہیں علم فقہ و علم کلام و تہذیب و اخلاق و ادب و غیر ہر سب علوم قرآن
 میں مذکور ہیں سب امور ایسا ہی کہ آج تک کسی بلوغ نے اسکا التزام نہیں کیا اور اگر کیا تو اسکا کلام
 ہو گیا ہشتم باوجود اسکے کہ قرآن ضخیم کتاب ہے مگر سبب بلاغت اسکا حفظ کرنا نہایت آسان ہے
 ہر گاؤں اور شہر میں ہر آدمی اسکے حافظ ہیں اور بعض کو تو تمام عمر ہی پڑھنے کا اتفاق نہیں ہوگا مگر
 یاد ہے کسی کتاب میں صرف نہیں کوئی اپنے مذہب کی کتاب کے دس میں حافظ تو دکھاؤ جو کہ
 کوئی پادری بخیل کا حافظ بھی نہ سنا نہ کوئی بیہوشی تو رات کا حافظ دیکھا نہ کوئی پندت بیک
 حافظ نظر آیا ہم ایک تاثیر خاص اسکی یہ ہے کہ جب کوئی سمجھ کر اسے بکثرت پڑھتا ہے نہایت دقیق
 اور زیادہ متقی ہوتا ہے اور امراض نفسانی زائل ہو جاتے ہیں کسی کلام میں تاثیر نہیں سوائے موت
 کے اور یہی عجیب اثر قرآن میں موجود ہیں سبب عقیدہ میں اختلاف بعض نے کوئی وجہ بعض نے کوئی
 وجہ عجیب کی قرار دی لیکن بلاغت و فصاحت کی وجہ غالب ہے لہذا سبب ہر اتفاق ہر امر

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ اول یہ کہ یہ معجزہ جب ظاہر ہوئی تھی
 کتابِ بقی رہ گیا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہر حضرت جب کفار
 بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من بعد یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جسکو یہ وقت
 دیکھتے ہیں موجود ہے جس کا ہنگو نہانا تو اور کو کیا نیسگے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب
 کمتر معجزات اُٹھا کر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر ایک اور اسکی تصدیق کر لینے
 کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تیوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات
 دکھلایا کریں اور لوگ تماشا سمجھیں دوم اور معجزات نقطہ نبی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن قاضی
 و نو وصف محال میں تصدیق ہی اور اصل مقصود کی رہنمائی پہلی اور معجزات میں اگر معاندانہ رازی کرے
 تو کر سکتا ہے کیونکہ مرہ کے زندہ کر نہیں کر سکتا ہی کہ طبیعت ہے اور یہ شخص مرنا تھا بلکہ بیمار تھا اسکی
 سند درست کرو یا دیوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اسکی صورت میں ہر گویا ہی علی ہذا القیاس خلاف
 قرآن کہ ہمیں اس گفتگو کو محال نہیں جسے زیادہ اسکی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے
 دلائل الاعجاز کو دیکھ لیں سب اوصاف معجزہ ہونیکے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ
 گو محال معاندانہ ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر
 ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شوق کرنا و خوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پہر آپ کے رسول ہونے
 کے سامنے گواہی دینا آپ کی انگلیوں سے ہتھکڑیاں نکالنا کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یا مردہ زندہ کرنا
 علی ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ انکی تفصیل مطولات میں موجود ہے پہر آپ کے بعد آپ کی امت
 سے آج کل کے قدر خوارق عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ معاندانہ اور سکاہر کے سوا کوئی شخص انکا انکار
 نہیں کر سکتا ہے سو یہ خوارق ہی آپ ہی کے معجزات ہیں بے ہنگام خلق کو ہدایت کرنا اور حکام الہی
 پہنچانا سو وہ ظہر من الشمس ہیں مگر آپ نے ایک عالم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنایا

زمین کو ایمانِ خیر سے بھر دیا خصوصاً ملکِ عرب کو دیکھو کہ آپ پہلے تمام ملکِ جہالت آباد اور پھر
 فساد و تہارتِ دینی و دنیوی میں بھی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تہا پہر آپ کی برکتِ شریعت
 دینی اور دنیوی میں تمام جہاں فوقیت لیکر امدانِ علوم و فنون ہو گیا یہاں کا مقامِ خلاق ہیسیا
 آ رہا ہے وہاں رہتا ہے ہوا اور لوگ کے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لیے سنبھالنے لگے اور اسکے حالات
 کو اپنے ہاں لکھ لکھا کر لیا جانے لگے چنانچہ سب اہل تاریخ اہل مرکزے شاہیں اور سب اہل صناعت
 آپ کی ذاتِ بابرکات میں سطح پائے گئے کہ کبھی کسی نبی میں پائے گئے تو آپ کے سید المرسلین میں کیا
 شک ہے اور امام النبیین میں نہیں کوئی شبہ ہے پس اچھ کوئی شبہ کہہ کر تو ہوا کی مثال ایسی ہو کہ کوئی شخص
 بادشاہ کے سبائب سکندر میں تسلیم کر کے اسکی بادشاہت میں شک کہے سو ایسے معاند کے
 انکار کا جواب جہنم ہے ایسا معاند اگر ٹھیک ہے پہر ہاں قبا کا انکار کر بیٹھے تو ہاں کچھ بعید نہیں
 فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور خواہ کسی بدعت کو شبہ ہو پر یہ تو یاد اور بلند
 شہدائے لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابد الابد دلیل دوسری حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو سحرات دکھائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف
 بلایا اور لاکھوں دیوبند آپ کے رو برو آچکا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک
 کہ چند روز میں میں کے کناروں تک اسلام پھیل گیا اور پڑی پڑی شانِ شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام
 کے قبضہ میں آئیں اور ہم آخر تک حضرت کی شانِ شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ حضرت اللہ کے
 پیچھے ہوئے سچے رسول تھے کیونکہ اگر جھوٹے ہوتے تو موجبِ عہدِ الہی کی شانِ شوکت کو غرض نہ ہوتے
 اور آخر نبوتِ رسالت سے قتل کیے جاتے چنانچہ سید کذاب غیر قتل کیے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ دین
 جو اسکے ہاں ناپید ہو کر طرح سے ہرگز ترقی نہیں تیا چنانچہ سکا بیان پہلے ہو چکا ہے دلیل تیسری
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاقِ عظیم اور اوصافِ جزیلہ اور کمالاتِ علم اور علمِ سب کا مجموعہ

دلیل دوسری

دلیل تیسری حضرت کی نبوت پر

یہاں تک کہ کفار قریش کو کہ باوجود اسکے کہ سببِ اذیت نہ رہی کے شبِ روز آپ کی حجت جمی میں
مصرف تھے کہ یہی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر نہ آیا کہ اس سے حضرت کا
طعن کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز دیتے ہیں کہ یہی کسی معاملہ میں حضرت کا جھوٹا معلوم ہو نہ کسی
آپ کو بددیانت شک برضوق ایذا رساں شراب خوار زنا و فسق بخوار دیکھا نہ کہ یہی چاہ و مال عزو
کی طرف اپنی رغبت دیکھی بلکہ شبِ روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ عبادتِ خدا
میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوتِ طاهر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے
اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کو اور شخص نہ دیکھا نہ سنا چنانچہ آج تک
و نصاریٰ ہی بہت پرستش میں ہیں عقل سلیم کے نزدیک حال ہی کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا
عابد و زاہد چاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص جو ہر سے ایک ایسی نئی چیز کا دعویٰ کرے کہ جو
نہ کہی کسی نے نہ سنا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جو ہر باندہ گہری نیکی
دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہور میں دے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جاویں
صدقات اذیت سریراویں خرید و فروخت بند ہو جاوے شہر سے نکالا جاوے اپس کی بیابان شادی تو نہ
کیجاوے ہر شخص ہر دم خون کا پیاسا پہر لگے اور زرد کوٹ بے شتم پر آباد ہو جاوے ہر گھر ہر گز
سلیم کہی سلیم نہ کر لگی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لیوے اور
بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھائے اور دینی امر میں اندر پر جو ہر باندہ لیوے و دلیل جوتی آپ کی
شرعیت غرا کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کامل ہو جاتا ہے کہ یہ شرعیت آسمانی ہے اور جو شخص
شرعیت آسمانی اور دینِ حمانی لیکر آتا ہے وہ قطعی نبی ہوتا ہے پس آپ یہ شرعیت لای ہر تھی معلوم ہوا
کہ آپ نبی اللہ کے رسول ہیں اور یہی مدعا ہی۔ دوسرے مقدمہ یہ ظاہر ہے کہ جو آسمانی شرعیت آتا ہے وہ

دلیل جوتی

۱۔ شہادۂ اہل بیت ۲۔ حدیث ترجمہ شہر آن لکھا ہے اسکے مقدمہ میں وہ ہی حجت
کے کمالات کا قائل ہوا ہے ۱۲

نبی ہوتا ہے اب ہا پہلے مقدمہ ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے
 مسطولات میں اسکو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجملہ یہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔ شریعت آسمانی
 کے چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب رسول کے بھیجے سے یہی ہے
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت احمدیہ علی صاحبہا السلام میں آج تک کسی اہل باطنی نہیں گئی
 شرق سے غرب تک جس مسلمان کو دیکھیں گا وہ ایک بڑا موحد ہو گا ہندو نصاریٰ کی طرح کہی کسی
 غیر کو نہ خدا کہیگا۔ خدا کا بیٹا بناویگا مختصر تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیبوں پاک
 جس طرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی اظہر من الشمس ہے۔ دوم تہذیب اخلاق
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں ہمدرد ہے کہ آج تک کہیں اسکا مثل نہیں پایا
 دیتا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عقلدار اور حکماء کو اسکا
 تسلیم کے چارہ نہوا اور پہلی شریعتوں کا شکوہ ماننا پڑا چارم خدا کے احکام کو سیاست جاری کیا جانا
 اور خاص خدا کا خزانہ کہ جسکا بادشاہ مالک ہو سکے جمع ہونا اور فوج کا بے تنخواہ کے لڑنا اور شہر کا
 پابند کتاب الہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں اور کسی میں نہیں
 الغرض سب اصول آسمانی ایسے عمدہ ہیں بشرے کی مثل ایجاد کرنا محال ہے اور خصوصاً ایسے شخص سے
 جو جابلوں کے مالک رہے والا ہو نہ کہی اسنے کچھ پڑا ہو نہ لکھا ہو نہ حکماء کی صحبت اٹھائی ہو نہ جہاں
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ظاہر ہوئے کہ نبوت
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کسی نے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہا تھا چنانچہ عرب کے لوگ
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لوٹتے تھے اور کفر و شرک تادم مصروف تھے اور فارسی لوگ و خدا ہونے
 کا اعتقاد کہتے تھے اور ماں بہن بیٹی کے ساتھ جماع کرنا کو درست سمجھتے تھے اور ترلوگ لوٹ مار
 مصروف تھے اور ہندو گائے بیل درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور ہندو دین تشبیہ و تحریف میں

دلیل پانچویں حضرت کی نبوت پر

سرگرم تھے اور نصاریٰ پر تشکیب و تعصبات میں مصروف تھے، علیٰ ہذا القیاس فرقوں میں ہمارے
 اور بکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تمام کا یہ مقتضی نہیں کہ ایسی
 کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر ہو
 پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول برحق میں اور یہی مدعی ہے و نصف مزاج ہے
 یہ چند اول کافی ہیں اور شقیٰ انصاف کے لیے ہزار دلیل بھی کافی نہیں ہیں مشکوک ہم یہ سوال کرتے
 ہیں کہ تھا سے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہوں تو ہم اُن سے اسکی نبوت کی دلیل طلب کریں گے
 پس جس دلیل سے وہ اسکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اُسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت کو ثابت کریں گے اور اگر کہیں جائے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا کوئی نبی
 نہیں بھیجا حالانکہ اسکا نبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 کی خبر پہلے انبیاء نے دی، اور اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بشارتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر
 کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں سے نکال ڈالا لیکن علماء ہند اور علماء نصاریٰ علوم کو غلطی میں
 ڈالتے ہیں اور ان بقیہ خبروں کی تاویلات کرتے ہیں پس اولیٰ یہ کہ چند امور جسے انکی خیانت ظاہر
 ہو جاوے اور کوئی مسلمان یہ رد ہو کہ نہ کہا و ذکر کروں اور اول انبیاء بنی اسرائیل سے اکثر نبیوں نے
 مثل شعیب و مریاد و انیال و حزقیال و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے
 جیسے نجات نصیر و سکندر و توحش کا ظاہر ہونا اور زمین و آسمان و زمین و آسمان کی خبریں
 عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور
 انیس سے کوئی ہی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال بیان کرے حالانکہ انکی مہمت میں
 ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے حکیم و مشنم پیدا ہوئے ہیں شرق سے مغرب تک بکا و بھیل
 گیا ہے لاکھوں حکومتیں پکی ہوئی ہیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا

دوم اور انصاف

اول

قتل کیے گئے ہیں اور ہزار اہل کتاب اپنے دین میں غل ہوئے ہیں انغرض عقل نہایت بے حد بنتی ہے جو اس
 نئی اسرائیل رض او دم و منیوی وغیرہ کثر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ غلطیہ کی کوئی خبر
 نہیں ہے سناؤ ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں نہیں پکاری تھیں صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہونیکا ذکر تھا اور انکی نبوت کی بشارت تھی نکالو ایسے یا بدل میں اصرار وہ پہلے کیا رہا
 پچھلے نبی کے ظاہر ہو چکی خبر دیوں تو مشق شرط نہیں کہ پچھلے نبی کے بابوں شہر خایہ غم
 سنال سوز و سیرت کی خوب عراحت کیا کریں کہ کسیکوشہ باقی نہ رہا کرے اور شہر شخص راہ
 کر کے یہ بھی نبی ہے بلکہ اکثر خبریں مجمل ہوتی ہیں کہ انکو عوام لوگ نبی موجود کے کہنے سے جان
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو اُس طرح مطابق کر لیتے ہیں اور خواص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے
 ہیں کہ یہ نبی ہی ہے کہ جسکی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص ہی نہیں معلوم
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس نبی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر
 میں ہی ہوں اور یا خود بخیل سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی بخیل کے باب اول آیت ایک
 پچیس آیت تک لکھتا ہے کہ یہودی حضرت یوحنا پیبر کے پاس گاہنوں اور لادیوں کو دریافت
 کر کے لیے یہی کہ تم کو منے پیبر مویا الیاس مویا سیح مویا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ میں
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ میں اس کے اور ایک نبی ہوں جسکی خبر اشعیا نبی نے دی ہے اس سے معلوم ہوا کہ
 کاہن اور لادی وہ علماء و جوہر تھے اور قرینت کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی یحییٰ پیبر کو جان
 اس معلوم ہوا کہ خاتم نبیل سے ایسے علامات مذکور تھے جسے وہاں پہچان لیتے کہ یہ یلیار ہیں بلکہ
 یحییٰ علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی الیاس ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ثابت کہ
 یہی الیاس پر چنانچہ بخیل ہی کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو الیاس ہونے سے

انکار ہے اس صاف ظاہر ہوا کہ حضرت عیسیٰ کو اپنے ایلیا ہونے کی خبر نہ مل سکی لہذا اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی ذمہ داری نہیں لے سکتے تھے۔

جنہیں تفصیل سے عبارتیں حضرت کی مذکور تفصیل نہیں دی ہیں تو یہی حاکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات و انجیل میں مجمل ہیں ان میں امر معلوم ہے دعویٰ کہ اہل کتاب کے مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی انکو انتظار تھا چنانچہ

امروم میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء ربوہ جو عیسے علیہ السلام سے انکار پوچھا کیا تم مسیح ہو یا چاہتے ہو اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا چاہتے ہو اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی عیسے علیہ السلام نے خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی معبود کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار کے برابر تھا اور یہ نبی معبود ایسا مشہور تھا کہ اس کے نام ذکر کرنیکی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی کافی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسے علیہ السلام کا قول نقل کر کے لکھا ہے ہم تباہ لوگوں سے بہت دور ہیں مگر کیا کہ حقیقت میں یہ وہ نبی ہے اور اس نے کہا یہ مسیح ہے یہاں ظاہر ہوا کہ نبی معبود ان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ انکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا پس وہ نبی ہے ہمارے حضرت مراد ہیں اور آپ کے وہ لوگ منتظر تھے امر چہاں ہم نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسے علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد اور کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ امر معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ نبی معبود کا جو عیسے اور ایلیا علیہم السلام کے سوا کوئی اور شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا عیسے اور ایلیا کے اور تیسرا نبی جسکی موعبتی خبر دی تھی ظاہر ہو گا پس نبی معبود کا عیسے علیہ السلام پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسے کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسے علیہ السلام کا خاتم النبیین مجہنا غلط ہو گیا وہ مگر فضل نبی یوحنا اور حواریوں کی نبوت کے قابل ہیں حالانکہ سب

۱۔ پس اہل کتاب کا یہ شبہ کہ تمہارے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں ہے لہذا وہ نبی نہیں ہیں فرمایا ۱۲ منہ

معلوم

معلوم

عیسیٰ کے بعد میں تیسرے کتاب اجمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸ اور نہیں نون میں کوئی
 ایک نبی اور تسلیم سے انطاکیہ میں عیسیٰ نے ایک جسکا نام عیسیٰ تھا اس کے روح کے باعث سیدنا یساک
 جہان میں غریب بڑا کال پڑ گیا جیسا قلا دیو میں قصیر کے عہد میں بڑا تھا یہاں صاف ہر کو کو اور
 سے انطاکیہ میں نبی لوگ تھے نہیں سے ایک نام عیسیٰ تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے بعد کا ہے اور ان کے بعد بھی نبی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین کہنا بالکل غلط
 مخالفت ہے چوتھے نظر انوکھے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بعد کوئی نبی
 نہ ہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا امیر نجم عیسیٰ یونٹ خیر
 کہ عیسیٰ کی نبوت کے لیے نقل کی ہیں سو وہ خبریں بیو کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسیٰ پر ہر گز صاف
 نہیں آتی ہیں سچی بیو سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسیٰ کی لوگ اپنی سینہ زوری بیو کی تاویل اور جملہ
 پر کچھ اتفاقات نہیں کہتے ہیں اور اپنے طور پر انکی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں
 پس جس طرح آیات مذکورہ میں بیو کی تاویلیں عیسیٰ یونٹ کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں یہی طرح جن جن کے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہیں ان میں عیسیٰ یونٹ کی تاویلات نامقبول ہیں ہر نزدیک دود اور
 نامقبول ہیں جیسے وہ بیو کی تاویلات کی طرف اتفاقات نہیں کہتے ہیں یہی طرح ہم انکی تاویلات کو نہ مانیں
 نہ بیان سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں عیسیٰ یونٹ کی خبریں
 سے نہایت قوی ہیں ہر ششم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے یہ عادت جاری ہے کہ
 نام کا ترجمہ کرتے ہیں اور کوئی کلام الہی میں بطور تفسیر کوچر بڑا دبا کرتے ہیں اور اصل کلام میں اور تفسیر
 کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہو جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا ہے
 انکی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا ہے لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر
 کرنا ہوں کہ واقعی اہل کتاب چالاکی کرتے ہیں اور انچلہ سے سفر کو کچھ ترجمہ عربی میں ۱۶۲۵ اور

نہی

نہی

اور انچلہ

پہل سے معلوم ہوتا ہے اور مسیح کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کر سٹوس جو ظاہر ہوتا ہے اور
 اور وہی اصل غیر متہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا ہر ترجمہ ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے
 اور ترجمہ ہونا ہے نہیں اگر اہل کتاب نے ہیضہ خباثت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی ترجمہ
 کر دیا یا انکو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعید نہیں کہ بعض اہل کتاب نے سابق میں حضرت
 کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھا کیا لائے تھے اور مسیح نام پر نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ حواریوں
 مرتبہ میں اور اہل تلیف انکو پناہ بزرگ اور مہیا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام دشمن اور
 دین عیسائی کا خراب کرنیوالا تھا اس نے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اسے خنزیر اور شراب پینا کے لیے
 مباح کر دی اور اہل دین عیسائی کا نبی و دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسے قتل کیا آخر اس نے
 مارا لکھا ہر میں اپنے آپ کو عیسائی شہر کیا سوائے دھوکے میں نصاریٰ لگے لہذا ہمارے نزدیک اس کے
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں اور اسکی تاویلات واجب الوجود ہیں جب یہ امور ثابت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ
 باوجود تحریف اور تبدیل کے اب تک تورات و انجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت ثابت ہوتی ہے سو انہیں چند خبریں نقل کرتا ہوں بشارت پہلی تورات کے باب ہشتم میں اللہ تعالیٰ
 کا کلام اس طرح منقول ہے: میں نے لیے انکو مجاہدوں میں تجھ ایک نبی برابرا کرونگا اور اپنا کلام
 میں منہ ڈالوں گا اور جو کچھ میں سے فرماؤنگا وہ سب سے کہیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو
 جنہیں میرا نام لیکے کہیگا نہ منے گا تو میں اسکا حساب سے لوں گا لیکن وہ نبی جیسی گستاخی کرے گا
 کوئی بات میرے نام سے کہے جسکے کہنے کا میں نے حکم نہیں دیا اور مجھوں کو نام سے کہے تو وہ نبی قتل
 کیا جاوے گا: لیکن بشارت نہ تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں نہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے لیے ہے جیسا کہ یہود کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند جگہ و جہاں
 امر ثابت میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہی کہ جو آ خر زمانہ تھا

اور

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جسکی یہ بشارت سے انتظار تھا اور سبوقت کے علماء و توریت میں نبی کے منتظر تھے پیش اس سے
 عیسے مراد میں یوشع علیہ السلام کیونکہ یہ اُنسے ہی پہلے تھے وجہ دوم اشعارت میں یوشع علیہ السلام
 علیہ السلام سے فرمایا ہے کہ تیری مانند نبی برپا کرونگا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند تو یوشع
 بن عیسیٰ ہیں کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے باب شتتا و میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا اور سر موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدید عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی
 شریعت تابع نہ تھے اور یوشع علیہ السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ انکے اور کوئی نبی کتاب
 نازل ہوئی تھی نہ انکی شریعت جدید تھی پس موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہ السلام نصاریٰ
 کے اعتقاد کے موجب اِکے بیٹے اور خود خدا ہے اور موسیٰ آدمی تھے پس اِکے بیٹے میں اور آدمی میں کوئی
 نہیں پائی جاتی تب سے عیسے بقول انصار ملعون ہو اور بچا نسی دیے گئے اور بعد مرنگے دوزخ میں بھی داخل ہوئے
 چنانچہ اہل ثلثت کے عقائد میں سبکی تصریح ہے اور موسیٰ میق اور صا ہرگز نہیں پائے گئے چوتھی موسیٰ لایوسی
 ملی تھی کہ ہمیں تغزیرات اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کے حرام و حلال ہونے کے احکام تھے
 اور عیسے علیہ السلام کی شریعت میق بات ہرگز نہیں پائی جاتی ہے جیسا کہ انکی انجیل متداولہ صاف ظاہر ہے
 اور موسیٰ علیہ السلام احکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہ السلام کے کہ انکو یہ قدرت نہ تھی ہاں محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت تارہ پائی جاتی ہے جسطرح حضرت موسیٰ کی شریعت
 میں حرام و حلال کے احکام ہیں ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جسطرح موسیٰ بنی اسرائیل
 کو فرعون کی ذات سے نکال کر عزت دی اور راہ رست دکرا ہی سبط محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فارس
 اور روم کی قید سے نکال کر موحد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا اور سبط موسیٰ علیہ السلام انسان تھے
 بیوی بچے رکھتے تھے ہاں باپ پیدا ہوئے تھے سبط جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علی ہذا بقیا
 ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

کہا

دونوں کی شریعت اور حالت واقف ہو وہ ہر امر کو خوب جانتا ہے اور اسی قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكَ رَسُوْلًا شَٰهِدًا عَلٰیكَ نَحْنَا اَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا وَجِهَ سُوْمِ بَنَاتِ
 مِیْسَ بِنِی اِسْرَیْلَ کَطِیْفَ شَاہِ کر کے فرمایا کہ انکے بہائیوں میں تجھ سانبی برباکر دنگا اور بظاہر
 کہ سب بنی اسرائیل کے بہائی بنی اسرائیل کے غیر مرنے چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کر کے ٹٹلاؤں کہ کہ متباہی
 آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھے جلا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں میں
 بنی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں اسحاق علیہ السلام کے سوا اور
 کسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں سمجھا جیل علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں کیا ہے تورات کے باب
 پانچویں میں یوسف اور اسماعیل کے حق میں میں تیری سنی ہو دیکھ میں سے برکت دو گنا اور اسے برومند
 کرو گنا اور اسے بہت بڑا دنگا اور اسے بارہ سردار پیدا ہونگے پس ضرور کہ شخص اسماعیل کی اولاد
 ہو اور بنی اسرائیل کے بہائیوں کے وہاں بنی اسماعیل ہی ملو ہوں اور بظاہر ہے کہ بنی اسماعیل میں سے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا و جب چہ ارم بشارت میں یوں فرمایا کہ اپنا
 کلام اس کے منہ میں آؤنگا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب کے اوپر اتر گی
 بلکہ فشتہ آکر اس کے روبرو پڑے گا وہ بنی امی ہوگا اسے شکر یا ذکر لگا اور لوگوں کو اپنے منہ سے حکم
 سنایگا پس بات ہی سوا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کسی بنی میں نہیں باقی چاتی خصوص
 یوشع علیہ السلام ٹپ ہے ہوتے تھے سو وہ کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جبہ پیچہ اس
 بشارت میں اس بنی کے اعزاز و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو توفیق اس بنی کے سخن کو نہ مانگا تو
 میں اسے سزا دوں گا اور بظاہر ہے کہ سزا سے خاص مدد اب خیرت ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی بنی
 کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر بنی کے نافرمان کو عذاب خروی ہوگا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

کہا

کہا

اس نبی کے ساتھ جو جہاد و قتال سے زیر کرونگا اور محکوم و ذلیل بنا دوں گا سو یہ بات نہ یوشع علیہ السلام
 کو حاصل تھی نہ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی پس اس بشارت سے وہی مراد آیا
 و چشمہ شمشیر اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہیگا تو قتل کیا جائیگا
 اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعوی نبوت کے قتل نہیں کیے گئے بلکہ ہر روز انکی شان و شوکت
 زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نبی نہ ہوتے تو موجب عدہ خدا کے قتل کیے جاتے عیسیٰ علیہ السلام
 کے اعتقاد میں قتل کیے گئے ہیں پس اگر یہ بشارت انکے لیے قرار دیکھا تو انکا جہاد نبی ہونا لازم اور
 جیسا کہ یہود کہتے ہیں اعلیٰ ذوالجلال و الباقی بشارت دوسری تورات کی کتاب تہنا میں یوں ہے کہ
 اس کے سبب جو خدا ہی مجھے غیرت دلائی اور اپنی واسیات باتوں مجھے غصہ دلایا سو میں بھی
 انہیں اسے جو گروہ نہیں غیرت میں ڈالوں گا اور ایک بے عقل قوم سے انہیں خفا کروں گا پس گروہ بے عقل
 اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہاں کے جاہل یہی لوگ تھے انکے ہاں علوم عقلیہ تھے نہ نقلیہ
 کہنا بڑھنا ہی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصیت دکنے نزدیک
 نہایت حقیر و ذلیل تھے کہ وہ انکو اجروہ و مڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس مطلب اس بات یہ کہ نبی ہر سال
 جب بڑے معجزوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جسطرح مجھے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی سبطح منہی
 ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرور و عزت دیکر نبی اسے قتل کر دیا
 اور غیرت دلاؤں گا سو اللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کر کے بھیجا پھر انہوں نے
 عزت میں دنیا و عجب کو بخشی دیو کو انکے ہاتھ سے قتل کر لیا روم و شام پر ان کو زور اور کس پرورش بون کا قصد
 کروا دیا قال اللہ تعالیٰ بَعَثْنَا فِيهِمُ الرَّسُولَ مُوسَىٰ ثُمَّ عَلَّمْنَاهُ رُحُوسَ الْفَارِغِينَ ۚ فَمِنْهُمْ
 ۱۳۱

باب ۱۳۱ آیت ۱۳۱ سورہ قصص سورہ قصص اول ترجمہ اللہ وہ ہے کہ جسے بھیجا ان بڑے لوگوں میں ایک رسول
 انہیں میں کا کہ وہ بڑھ کر نہا ہے انکو اسکا آئین اور سنوارتا ہے انکو اور سکھاتا ہے کتاب اور عقلندی اور اس
 پہلے ہے صریح گمراہی میں ۱۳۱ منہ

بشارت میسر

وَيُؤْتِيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لِفْئِ ضَلَالٍ مُبِينٍ عِيسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اور یوحنا علیہ السلام کی قوم جاہل اور حقیر نہ تھی اور نہ ان سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے
 پس سوا قوم عرب کے اور کسی پر یہ خبر صادق نہیں آتی ہے بشارت میسر ہی تورات کے باب
 استثنائیں ہے۔ اور اُسے کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُس پر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے
 وہ جلوہ گر ہوگا اور اُس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور اُس کے ہاتھ آتشی شریعت
 ہوگی وہ پہاڑ سینا سے اُتارے گا یہ تھا کہ اُس نے وہاں موسیٰ کو تورات دی اور کوہ شعیر پر طلوع ہو
 کر اُس سے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر انکو یہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے
 ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے
 اور وہاں ہی حضرت یحییٰ بن مریم علیہ السلام ہوا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران خدا کے جلوہ گر ہونے
 قرآن ہمارا مروج ہے کہ حضرت پر وہاں ہمارا اور موفیق وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور قدوس
 کے ساتھ ہے اور آتشی شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتشی شریعت مراد نعمتی حکام ہے موسیٰ کو
 اور رافرنوں اور عوام کاروں اور چور و بدعاشوں کے لیے شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلاف
 شریعت عیسیٰ علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا کہ لیے جسم ہے نہ چور
 کے لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لیے قتل اور قطع اعضا ہے علی ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران
 مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب تکوین نہایت کہ ہامیل علیہ السلام کی نسبت یونان پہاڑ
 اور وہ فاران کے بیابان میں ہوا اور متفق علیہ ہے کہ ہامیل علیہ السلام مکہ کے بیابان میں اکر گئے
 اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اس بشارت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطہر قول
 نہ دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے پہاڑ خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور مکہ کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ تھو اور مکہ کے
 سخت شریعت تھی بشارت جو تھی تورات کے باب تکوین میں ہے۔ یہود اسے ریاست کا عصا

بشارت میسر

جدا ہو گا اور حکم اُس کے پاس دیا جائے گا تاہم جب تک کہ شکار اُسے اور قومیں کے پاس کہیں
 نہ ہوں، پس شکار سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اسکے ترجمہ میں اہل کتاب بہت اختلاف ہے
 جیسا کہ امر ششم میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہود و نصاریٰ و حکومت رہی بعد اچکے آج تک
 جہاں کہیں یہود ہیں غیر لوگوں کی زیر حکومت ہیں اکثر یہود اہل اسلام کی رعیت ہیں کچھ اور لوگوں کی ہیں
 لیکن کہیں اپنی حکومت سے نہیں پائے جاتے ہیں سچ بشارت سودا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سچی
 صادق ہی نہیں آتی۔ یوشع پر عیسے پر کیونکہ ان کے عہد تک اور بعد ان کے یہود اپنے زور اور حکومت سے
 کسی رعیت نہ تھے اور دوسری یہ عبارت کہ اُس کے پاس قومیں کھڑی ہوں گی صاف دلالت کرتی ہے کہ اس
 مراد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے نبی میں ہی اور حضرت
 کے پاس مجتمع ہوئے ہیں بشارت پانچویں ۵۴ زبور میں یوں ہے: میرے دلیل جہاں مضمون جو شکار تھا
 میں اُن چیزوں کو جو سینے بادشاہ کے قریب میں بنایا ہو یا میان کراہوں یا میری زبان ماسر کہنے والا کہ حکم
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے دیکھتے ہوئے میں لطف ڈالا گیا ہے اسی لیے خدا تجھ کو اب تک
 مبارک کیا ہے اسی سپاہوں اپنی تلوار کو جو تیری جنت اور بزرگی ہے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا ہے اور اپنی
 بزرگداری سے سوار ہوا اور سچائی اور ملائمت اور صداقت کیلئے اقبال مذی سے لگے بڑے ہتیرا ہوتا ہے
 تجھ کو بہت مہیلا سکھلا دیا گیا ہے تیرے تیرے میں ہے لوگ تیرے نیچے گرتے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کی دشمنی
 دلیں لگاتے ہیں تیرا تخت اسی خداوند ابد الابد تیرا سلطنت کا عصا اسی کا عصا تو صداقت کا
 دوست اور شرارت کا دشمن ہے اس سبب اُنے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مساجد کو زیادہ مسخ کیا ہے
 تیرے سارے لباس سے مراد عموماً ریح کی خوشبو آتی ہے کہ جسے باقی ذات کے مخلوق دریاں نہیں تجھ کو
 خوش کیا ہے ۹ بادشاہ ہو گئی بیٹیاں تیری غوث والیوں میں ملکہ اوفیر کے سونے سے آراستہ ہوتی ہے
 دس ہاتھ کھڑی ہے ۱۰ آیت میں ہے۔ تیرے بیٹے باپ دادا کے خاتم مقام ہو گئے تو انہیں ہم میں

بشارت پانچویں زبور

اظہر من الشمس امین من اللہ مسیہ اور تلواریا نہ ہوا اور جہاں وہ گیا وہی آباد ہوا مسیہ الثبوت اور مبارک ہوا
 یہی ایک ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ نمازیں پڑھتے ہیں اور نماز کے بعد حضرت
 پر درود پڑھتے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْبَيْتِ الَّذِي يُبْنَىٰ عَلَيْهِ تِلْكَ قِبْلَتُهُ لِيُتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَالْغُلَامَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ أَنْ يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ نَبَأَ الْبَيْتِ مَبْنًى عَلَى مَقَامٍ مِنْ قِبَلِنَا لِيُوَدَّذُنَ عَلَيْكَ أَنْ تُخَلِّقَ لَهُ مَا تَشَاءُ مِنَ الْآيَاتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَيْرًا**
 میں آپ کے پاس تیرا مکان بتاتی ہوں اور اکثر سرکوں میں تیرے حضرت کو راجل ہونے کا ذکر ملتا ہے
 آپ کے تابع ہو گئے ہیں چنانچہ اگر وہ کسی گروہ آئے تھے اور سلام لاتے تھے یہاں کہ وقت نماز تھا تو ہوا اذاجا
نَحْمَدُكَ اللَّهُ وَالْفَقْرُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا اور آپ نے پہرے سے خوشبو
 آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت کے جمع کر کے لکھتے تھے کہ اس کو لانا کئی پشتوں تک
 انکی اولاد خوشبو آتی رہی تو قرن اول میں بادشاہ ہونکی بیویوں نے آپ کی خوراک کی خدمت کی
 چنانچہ یہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بانو زہرا و کسریٰ خاتون کی بیٹی تھی اور ہوا
 آپ کے پاس آیا کرتی تھی چنانچہ غوث شاہ قبط نے حضرت کی خدمت میں نوٹ دیا کہ اور ایک غلام اس کو
 ایک چڑھیا لایا تھا ایک ارشہب اور ایک گھڑا اور کچھ کپڑے دیے تھے اور آپ کے بعد ان کو اولاد ہوئی
 امام حسن خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے ایران میں ہندوستان وغیرہ ملکوں میں تک حضرت کی ذریت ہیں
 حاکم اور غوث و اس کے ہیں اور آپ کے بعد انکی اولاد میں سردار ہوئے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ تباہت فرما
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہونگے تمام کور میں قائم ہونگے اور ذکر صبر ہی لکھا
 ابدال آباد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں پنج وقتہ موزن باور لیا جائے گا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ**
 کہتے ہیں اور اوقات غیر محصورہ میں مصلے حضرت پر درود پڑھتے ہیں اور ہر وقت ہر جگہ ہر وقت
 آپ کے محمد بنان کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے دربار میں جاکر ہر روز ہوتے
 ہیں لیکن بیشارت عیسیٰ علیہ السلام پر ہرگز ہرگز صادق نہیں آئی کہ یہ کتاب شعیان سے نہیں آئی

بشارت چیمپل

نصاری سے علیحدہ اپنی بشارت قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ کتاب میں انکی نسبت یوں لکھا ہے کہ وہ بشارت
بہ شکل تھے اور وہ آدمیوں میں بھی نہایت دلیل و حقیقت سے یہ دعویٰ اور صاف ان وصاف کے جوڑوں
میں نبی مقرر کے لئے اور میں جو خلاف اور ضد میں کیونکہ عیسے علیہ السلام نہ تلواریں دیتے نہ کہیں
تیرا داری کی ہے جس کے لیے جو دیتی کہ ہنگو کسی بادشاہ کی بیٹی قرار دیتے نہ کہنے اولاد ہوئی
کہ وہ باپ و واقعتاً یہ مقام ہو کہ حکومت کرتی عیسے علیہ السلام پر سچ لایا کا آنا اور خلق کا گائی
ما بعد از ہونا تو کہ یہ قبول نصاریٰ کو میرے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ یہ جو انکو میں اس کے پیروی
بشارت چیمپل میں تھی کے تیسرے باب میں یوں لکھا ہے کہ وہ نہایت حیا و شرم سے والا ہوئے
بیابان میں ظاہر ہوئی کوئے اور کہنے لگا کہ تو یہ کہہ کر کہ یہاں کی بادشاہت نزدیک ہے

اسی انجیل کے چوتھے باب میں یوں ہے جب یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہوا تب حلیل کو بلا لیا ۱۷
اور یہ وقت عیسے نے نبادی کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو یہ کہہ کر کہ یوحنا اسان کی بادشاہت نزدیک
آئی ۱۸ اور عیسے حلیل کے عبادت خانہ میں تعلیم دیتا اور آسمانی بادشاہت کی خوشخبری سناتا تھا
اور اسی انجیل کے دسویں باب میں یوں لکھا ہے نے اپنے شاگردوں کو یہ تعلیم کی ۱۸- اور جیسے ہوتی
کہ وہ اسے کہ اسلام میں بادشاہت نزدیک ہے ۱۹ اور یہی عیسے علیہ السلام اور عیسے علیہ السلام اور انکو
حوارین شاگرد کے سب آسمانی بادشاہت کے انکی خبر دیتے تھے اور یہی ظاہر ہوا کہ یہ بادشاہت
جس طرح کہ بتیہ ۲۰- ہمارے خدا کا ظاہر ہوئی تھی سبط سے عیسے علیہ السلام اور انکے حواریوں کے
ہندوؤں کی ظاہر ہوتے تھے تو اب ہم کہتے ہیں کہ اس آسمانی بادشاہت کے سب سے عیسے علیہ السلام اور انکو حواری
ان کے تہجد کے یہ نصرت محمد علی ابودیہ وسلم کی شریف مراد کی کہ آسمانی بادشاہت کے ہی خلیفہ
اور اس کے بعد ان کے سب قسمن کے حکام ہوں جس کے بعد ان کے تہجد کے سب قسمن کے حکام ہوں جس کے بعد ان کے تہجد کے سب قسمن کے حکام ہوں
ان کے تہجد کے سب قسمن کے حکام ہوں جس کے بعد ان کے تہجد کے سب قسمن کے حکام ہوں جس کے بعد ان کے تہجد کے سب قسمن کے حکام ہوں

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط حکام سہانی
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آئے جاویں جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پنازل ہو چکے تھے
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں کہ احکام سہانی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں
 اور اسی لیے عیسیٰ علیہ السلام لوگوں کو اس بادشاہت سے ڈراتے اور توبہ کرتے تھے کہ اب اس وقت
 رہتی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غفر خطا بہر ہو ہوا ہین تم کو خوب سزا دے گا
 سو ایسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے سہانی بادشاہت کے معنی کی شریعت کا شائع
 ہونا مراد دیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے اکیسویں باب میں عیسیٰ اس سلطنت کی نسبت
 سے یوں فرماتے ہیں کہ سلطنت تم سے لیجاو گی اور ایک قوم کو جو ہکا میو لادو و بجاو گی اس معلوم ہوا
 کہ سلطنت سے خود طریقہ سہانی مراد نہ اسکا شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیعہ اور یہود اسکا ایک قسم
 سے لیکر دوسری کو دیے جانے لگی کچھ معنی نہیں دوم سہانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ اسکا ظہور قرار پا جاوے کیونکہ اول تو اس شریعت میں حکام سیاست اور ملت
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے حکام کو بھی
 پولوس کے جو بزم نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جاوے کہ ان کے ہاں
 احکام سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسیٰ علیہ السلام کے عہد کے بھی جاری کیے گئے نہ
 حواریوں کے عہد میں خود عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں کہیں کسی انبی کو یا جو کو یا فراق کو شرفندی گئی تھی
 اسکا شیوع کب ہو گا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیوع شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو اس سے
 زیادہ کہیں نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی پس اب نبی حکام سہانی کہیں جاری ہوئے نہیں
 دکھلائی دیے ہاں البتہ اور کثرت کے احکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ان کے بعد ان کے صحابہ کے

زمانہ میں پہرے بے چین تھے تاہم کچھ دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب کامیابی حاصل ہوئی اور خدا کو دشمنوں
 کہ وہ کافر اور شرک ہیں خوب سزا دی گئی اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر نہ پر خوب عمل ہوا
 کہ انکو غلام بنایا گیا اور ان کے مال و سبب کو ضبط کر کے خزانہ میں جسکو بیت المال کہتے ہیں جمع
 کر دیا گیا ناصیہ غرض نہی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں سے مقابل ہوئیں پہرے انکی تو بہتے انکو
 حسد نہایت بے جا کر دیا گیا چور اور قزاقوں کو سزائیں ملیں ہاتھ کاٹے گئے گردنیں ماری گئیں
 زمانہ کا رو پر رحم ہو دوسرے زمانے کے خزانہ الہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکسوں کی اور بیٹیوں اور
 فرو ماندوں کی دستگیری کی گئی نصف انکے کھول کر دیکھ لے کہ آسانی بادشاہت کا مصلحت سے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتے بشارت ساتویں ساتویں باب میں آیت ۲۲۔
 یسوع ابن مریم کہا کرتے تھے کہ میں نہیں جانتا کہ میں کون ہوں نہ اپنے والدین کا نام نہ اپنے
 سر پروردگار کا نام نہ خود کا نام نہ میں نے سب کچھ اپنے والدین سے سیکھا ہے اور میں نے سب کچھ اپنے
 بادشاہت سے سیکھا ہے لیکن اب میں ایک قوم کو جو اسکا بیٹا ہے دیکھ رہا ہوں جو اس پر گرجا چڑھا
 ہے اور جو اس پر جیسرہ پتھر گر گیا ہے میں ایکا اکتے تھے تہا فی سلطنت کا ایک بیٹا لایا والی قوم کو چاہا
 عرب یہ صادق ثابت ہے اور اسکے بعد صاحب سلطنت کی مثال اپنے پتھر کے ساتھ دیا اور انجام دیا
 کہ انکا سر ہونا اور لوگوں کی نظر وغیرہ اسکا عجب علوم ہونا پتھر میں دھنسا ہوا کہ جو اس پر گرجا چڑھا
 اور جیسرہ پتھر گر گیا چور ایکا خاص صلی اللہ علیہ وسلم کھولے شہ آریا ہے کہ یہ کہ قوم عرب تمام قوموں کے
 نزدیک فیل و خواتین علوم و فنون کا نہیں نام و نشان تھا یہ وہ نصیب ہے علم و ہنر کے اور یہی اصل
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی لوگوں کے
 نزدیک بے سند ہے کیونکہ ان کے پاس ان سب باتیں نبوی تھیں کہیں انکا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا
 نہ حضرت کے والدین جانتے ہیں گویا حضرت نامیہ پتھر کی مانند تھے اور لوگوں کے نزدیک انکا

تمام جہان کے لیے رسل ہوا عجب پہرہ پہرا کہہ کو نکا سر بنایا یعنی خاتم النبیین کر دیا پہرہ پہرہ جو کر
 جو ہو گیا بد کے دن قریش تک آپ پر گئے سب کو حضرت چور کر دیا علی ہذا القیاس وجہ حضرت
 چور کر گئے تنگو ہی چور کر ڈالا فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور ایک جیسے چور
 وروم وغیرہ ٹٹے ٹٹے ملکوں پر گئے سب انہوں نے چور کر دیا چند روز میں اقطار الارض میں پہنچ گئے
 یسوع بشارت بخیر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں تھی خاص کر عیسیٰ علیہ السلام
 پر تو کسی طرح صادق نہیں تھی کیونکہ اول تو عیسیٰ علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرماتے ہیں صلیا
 کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ناپند پہرہ کے مانند تھے اس لیے کہ
 بنی اسرائیل سے خاص اور علیہ السلام کی نسل سے تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں مظلوم و مکرم تھے اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو نکا سر اس کے کہ جسے مراد خاتم النبیین ہوتا ہے کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین تھے اور نہ عیسیٰ علیہ السلام پر گئے کوئی چور ہوا چنانچہ یہودی آپ کے کیا کچھ
 کیا اور کس طرح سے آپ پر گئے کہ آپ کو بقیل نصار چور کر دیا لیکن کچھ بھی ضرر نہ ہوا اور نہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے کسی کو گئے چور کیا بشارت آٹھویں یہ بشارت نبیل یوحنا کے جو وہوں باب سے عربی ترجمہ
 سے کہ مسیح اور مسیح اور مسیح عیسوی میں شہر لندن میں چھپا تھا نقل کرتا ہوں۔ عیسیٰ علیہ السلام
 علیہ السلام اپنے حواریوں پر فرماتے ہیں: اگر تم مجھے دوست رکھتے ہو تو میری مصیبتوں کو یاد کرو
 اور میں باپ کے مانند ہوں وہ تیس فارقلیط دیکھا کہ اب تک تھا ہے ساتھ ہے ۲۶۔ اور فارقلیط
 (یعنی روح القدس) جسے باپ میرے نام سے بھیجا وہی تمہیں سب چیزیں سکھلا دے گا اور ساتھ میں جو کچھ کہ
 لا جہا غیبتی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ میرے اور پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسے محل کی مثال ہو کہ تمام
 محل خوب بنائے ہیں ایک اینٹ کی کچی تھی سوہ اینٹ میں ہوں پس مجھ پر نبوت کا سلسلہ ختم کیا گیا ہنسہ ۲۵
 یہ یعنی کے ساتھ جو فارقلیط کے نصاریٰ نے تفسیر کی ہے بالکل غلط ہے اور انجیل میں مغل نہیں بلکہ صاف
 ظاہر ہے کہ کسی نے بعد میں زیادہ کیا ہے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں رہا منہ

بشارت آٹھویں

میں تہیں کہیں ہیں یاد دلایگا: ۲۹۔ اور میں تم کو اسکے کئے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آؤ تب تم
 ایمان لاؤ: بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کرونگا اسلئے کہ میں جان کا سردار آتا ہے اور مجھ میں کسی
 کوئی چیز نہیں ہے: ۱۵ باب انجیل دوحا: ۲۶۔ پہر جب کہ وہ فارقلیط جسے میں تہا ہے لے آیا
 کی طرف سے بچوگا آؤگا تو وہ میرے لیے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے: ۱۶ باب ۱ آیت ۱۰
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤنگا تو فارقلیط
 تمہارے پاس آؤگا پر اگر میں جاؤنگا تو میں حکومت پاس بھیجیؤنگا اور وہ آنکر دنیا کو گناہ پر
 نیکی پر اور حکم پر نرا دیگا: ۴۔ گناہ سے اسلئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے: ۱۲۔ میری موت
 سی باتیں ہیں کہ میں تہیں کہوں پر اب تم آنکی برداشت نہیں کر سکتے: ۱۳۔ لیکن فارقلیط
 آؤگا تو تمہیں راہ حق بتلاؤگا کس لئے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیگا بلکہ جو میں نے گا سو کہیگا اور تمہیں آنکھ کی
 خبریں دیگا: ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کریگا اسلئے کہ وہ میری چیزیں پاکر تم کو خبر کریگا: ۱۵۔
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری ہے اسلئے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پاکر تمہیں خبر کریگا اتنے
 مقصد پہلے دو مقصد سے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے مقصد اولی پہلے ثبات کر چکا ہے
 کہ اہل کتاب سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اول
 اسکا ہوا پس اہل عبری انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نام مبارک کہا ہوتا تھا اور حاصل حمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ یونانی ہوا
 ہوا تو حضرت کے ہم مبارک ترجمہ **کلوطوس** کہ جسے سننی احمد میں گردیا پہر جب یونانی زبان سے
 عربی میں ترجمہ کیا تو اسکا معرب **فارقلیط** بنایا چنانچہ ایک درجی صاحب نے ایک سالہ میں جو لفظ
فارقلیط کی تحقیق میں نہ ہونے لکھا ہے اور ۱۲۶ ہجری میں کلکنہ میں چپا ہوا کتبے میں کہ یہ لفظ
 معرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کئی بیٹی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ کل
 اسکو سبیل کر لیا علی بن ابی القیس بیر کلوطوس کو فارقلیط کر لیا ۱۲ منہ

فارقلیط یونانی لفظ سے معرب کیا گیا ہے پس اگر کسی یونانی میں پارا کلی طوس اصل قرار دیجئے تو اس کے معنی
 معین وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پر کلو طوس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم الہیہ
 نے اسے اشارت سے استدلال کیا تو وہ اصل پر کلو طوس صحیح کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس
 دعویٰ کیا کہ عیسیٰ سلام محمد یا احمد کی خبری لیکن اصل پارا کلی طوس فقط ہم کہتے ہیں اصل پر کلو طوس
 ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے لہذا پارا کلی طوس غلطی سے چڑھ لیا اور اگر یہی تسلیم کیا جائے تو ہم
 اول کے اکابر کی تحریف و تبدیلی ثابت کر چکے ہیں پس ایسے دیانت داروں کے کیا بقید کہ پر کلو طوس کا
 پارا کلی طوس بنا دیوں اور قطع نظر اس کے یوں بھی حاصل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر معین وکیل
 منابہی صادق، مقدمہ دوم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اہل کتاب فارقلیط کے منتظر
 چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونیکا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ
 سنس مسیحی نے قرنی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں فارقلیط بنی ہوں کہ جبکی عیسیٰ علیہ السلام خبری
 ہے پس جبکہ عیسائی لوگ سلیمان لے اور اسکے تابع ہو گئے چنانچہ ولیم سورسٹان نے اپنی تاریخ
 کی کتاب کے تیسرے باب میں لکھا اور اسکے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب مسند عیسوی میں چھپی ہے
 اور اب تواریخ کا صنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود
 و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے ایسے جیسے ملک صبت کا بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سن کر ایمان لایا اور کہا بلا شک وہی نبی ہیں کہ جبکی عیسیٰ علیہ السلام نے
 خبری ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا اور اس کے بادشاہ
 بھی تھا لہذا ہوتے آنحضرت علیہ السلام کا کچھ خوف و خطر نہ تھا اور اسی طرح متوقس بادشاہ قبط نے
 حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت ہر آیا آپ کے حضور میں دانہ کیے اور یہ بادشاہ عیسائی تورات
 و انجیل کا طرہ عالم تھا اور جابر بن عبد اللہ جو اپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور

یہودی

کہ بیشک ہماری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دی اور ہر قل شاہ روم بھی قرار کیا تھا علیٰ بن ابی طالب
 اور بہت ہی شوکت تھا کہ عالم انجیل کی خبر کے ملوث حضرت پر ایمان لایا حالانکہ انکو مسیحوت کی خبر
 حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع اور لالچ کسی کہ حضرت اس زمانہ تک شوکت ظاہری ایسی نہیں ہوئی تھی کہ
 جس سے یوں کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور نہ آپ کے پاس اس امتاع تھا کہ اسکے لالچ میں گئے ہوں
 نہایت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جسکو دیکھ کر منصف مزاج حضرت پر
 ایمان لگتے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ شہد بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے ﴿وَاذْكُرْ
 قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ
 مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ اور جب کہا عیسیٰ بن مریم نے ایسی ہی ہمت میں
 تمہارے پاس صد کارسل ہو کر آیا ہوں سچا ہوا اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تو ارسا اور خوشی سنا ہوا
 ایک سول کی کہ میرے بعد آئے جس کا نام احمد ہے اور احمد کے نام سے بشارت دی کہ جس کا ترجمہ بنانی
 پیر کلوسس اور عرب کا فاطمہ ہوا جو انکے انجیل میں موجود ہیں اس کے موجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبی برحق ہیں اور اگر کوئی دیکھے کہ فاطمہ کی اصل بعض نصاریٰ نے کئے نزدیک باز کھلی طور سے کہ جس کے معنی
 معین اور وکیل کے ہیں احمد کے تو ہم اس کا یہ جواب دینگے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے ہمارا مطلب
 ہے کہ یونان کی لیل اور عرب کے نبی ہمارے نبی مراد ہیں روح جیسا کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ عیسیٰ
 صلیہ السلام نے اس بشارت میں اس نبی فاطمہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی انجیل
 میں عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب نہیں دے سکتے ہیں کہ اس شخص سے کہ جس نے آنیکی عیسیٰ علیہ السلام
 خبر دیتے ہیں روح القدس یعنی جبرئیل مراد ہیں سو وہ عیسیٰ کے بعد حواریوں پر ایک گہر میں اس طرح
 ظاہر ہوئے ہیں کہ بطرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوئے ہیں اور کلام کو لے کر اسے

یہ کہ عیسیٰ نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت رکھتے ہو تو میری نسبت کو یاد رکھنا بہت صاف نکالتا ہے
 کہ اسکے بعد جو کچھ فرمایا گئے بری ضروری چیز ہوگی کہ جب انکار ان لوگوں کے کچھ بعینہ نہیں پھر اسکے بعد
 فارقلیط کے آنیکی خبری ہیں اگر فارقلیط سے مراد روح ہوتی تو ہر قدر اہتمام عیسیٰ علیہ السلام کو حاجت
 نہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں پر کسی جسم اور شکل میں تھا بلکہ دلبر ان کے ہکا ٹھوہروں کی حالت
 کا انکار تھا حالانکہ مستبعد بلکہ ناممکن ہے اور دوسری روح ان پر پہلے ہی عیسیٰ کے روبرو ترقی تھی پھر
 اسکے انکار کے کیا معنی ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے فور نبوت کے دریافت کیا کہ یہ بہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا انکار کر لگی تو اول ہی سے اہتمام کیا اور پھر حضرت کے آنیکی خبری ازاں چلا یہ کہ روح اب سے
 متحد ہے اسی طرح انکو اس سے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ
 غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُن سے بالکل غیرت ہے پس اور فارقلیط کا لفظ ہمارے
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسیٰ اور روح میں غیرت نہیں ازاں چلا
 یہ ہے کہ دکالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین ہے پس دلیل
 اور شفیق ہونا جو فارقلیط کی نسبت ابن ساریت میں کو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے
 نہ روح میں ازاں چلا یہ ہے کہ اس اشارت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیط نہیں
 وہ چیزیں جو عین تھے کہیں میں یاد دلائیگا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری بھول گئے تھے پھر روح آکر انہیں یاد دلائے
 تھے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت سے احکام یاد دلائے
 ازاں چلا توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلِ الْاَهْلُ الْكِتَابِ لَتَعَالَوْا اِلٰی
 کَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ وَلَا تُسْرِكُوْا بِهِ شَيْْئًا وَلَا يَتَخِفَتْ
 بَعْضُنَا بَعْضًا اُوْبَا بَا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اللّٰہُ کہ ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کتاب و ایک بات مان لو کہ وہ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور تیسرا یہ ہے کہ سوائے اللہ کے ہم کیونہ پریشاں اور نہ شرم کریں اور ہم میں کوئی سیکو
 خدا کے سوا پر جنے نہ دے اور انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے پیچھے نہ گئے
 کوئی تا کہ تم جب آؤ ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی
 ایمان کہتے تھے اور اس شارت میں حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں تاکہ جب وہ آوے تم اس پر ایمان لاؤ اور انجیل
 یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس شارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں سزا آتا ہے اور مجھ میں نیکی کوئی چیز نہیں
 پس صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں سزا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت کا کام
 جہاں کے لیے ہے اور آپ کا کام عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ ہی تمام جہاں کے سردار
 ہیں اور حضرت عیسیٰ صلیت وصف نہیں کیونکہ وہ خاص بنی اسرائیل کے نبی تھے پس سوچئے کہ کہہ سکتے ہیں کہ
 عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں نیکی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے
 کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں پس وہ اوصاف آئیں ہونگے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہونگے
 عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہ آئیگا اور انجیل ہے کہ عیسیٰ فرماتے ہیں فاطمہ
 اگر میرے لیے گواہی گواہی گواہی نہ آئی نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ کے رسول
 ہونے کی گواہی ہی ہے چنانچہ قرآن میں موجود بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کا گردن پر نازل ہوئی
 تھی سو وہ حضرت عیسیٰ کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں مخالفوں
 کو حاجت تھی سو انکو روبرو روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول نصیحا خدا حقیقی ہے جو نزل
 اور صحت اور معلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اسکے روح ان پر ہوا کی مانند آئی تھی اور صحت
 کسی پر کچھ جن واسطے کیا اثر ہوتا اس واسطے عیسیٰ علیہ السلام کا گردن پر ہوا اثر ہوتا جیسا کہ نصیحا
 اللہ نصیحا نے جبکہ کشتہ بن جزیرہ اور علیہ ابن نبی عیسیٰ ایک یعنی خود خدا روح اللہ اس میں جبرئیل پہنچا عیسیٰ اور روح کو
 جزیرہ بنا کر ہوا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام احکام کا مختار جان کر بھی اطاعت کرتے
 ہیں اور اللہ اسکے رسول کو اسکے آگے نہیں مانتے پس مراد ہر ایک ہے کہ جسکو منع کیا ہے ۱۲ منہ

اور انجیل

اور انجیل

اور انجیل

کہتے ہیں کچھ کی صورت میں اگر اسے گفتگو نہیں کی تھی پس جرح جن کلام بعینہ ہسکا تو ہے کہ جس پر
 وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس صبح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی بیت گواہی یا روح جدا
 شہادت نہ ہوئی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پیچھے عیسیٰ
 کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے ازاںچلے یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں ہاتھ بجاؤں
 تو فارقلیط تمہارے پاس آئے پس فارقلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ دو رسول صاحب شریعت اور خصوصاً نبی سے ایک رسول
 رسالت تمام عالم کے لیے ہو کر آیا نہ میں جمع نہیں ہو سکتی پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام جاوے گا
 صلی اللہ علیہ وسلم آوے گا بخلاف روح کے کہ ہسکا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے کی سی طرح موقوف نہیں
 ازاںچلے یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام ہی شارت میں فرماتے ہیں کہ فارقلیط جہان کو آئے گا کہ وہ مجھے پرانے
 ملائی سزا دیگا چنانچہ تونہی کا لفظ جن تراجم کا مہینے حوالہ دیا اور اس ترجمہ عربی میں جو اسے عرب
 رومی میں چپا تھا موجود اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کے شہنا عیسوی میر چپا تھا سہیر
 عبارت موجود، وَبَلَّغْتُ الْعَالَمَ عَلَى خَطِيئَتِهِ پس اس صاف ظاہر ہے کہ فارقلیط محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان آئے تھے مافوق بشارت علیہ
 کے خوب سزا دی کہ فی الف لوگ بھی ہسکا انکار نہیں کر سکتے بخلاف روح کے کہ ہسکا سزا دیا
 کے منکر و نکو کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں اور نہ حوالہ یوں کسی
 منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور مسکین تھے پہلے فارقلیط سے کہ جو اس بشارت میں منکر ہے روح
 کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فارقلیط کے لیے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکر و نکو سزا دیگا اور
 روح سزا نہیں دی گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد جب بیکجا پہلے رسول کو
 لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں لائے اور بدو زبرد تو بیچ کے کلام الہی کو نہیں مانے

از انجیل

از انجیل

اپنے تحرک کفر سے باز نہیں تھے سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے عجب و شہرت سے دنیا میں سول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو بوجھے تھے اور خدا کے پہلے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں جاؤ گے کہتے تھے نہایت نرمی اور ملائمت سے سمجھایا اور ایک عرصہ تک عطف و نپہ فرمایا لیکن جب سنا ہلکا لٹے اور سر چڑھتے تب عجبے جانی اور تلوار آسمانی سے سوجھنا دیا بتوں کو سرنگوں گرا دیا اور آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی امین ہوں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و انبیاء خاصہ عیسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام بیا باتوں اور بستیوں میں میرا نام کی منادی کی ہے اور خبر دی کہ جلد تو یہ کرو ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب کیا اور احمد علیہ السلام خرقہ زیب کیا تین جو اب میں حق میں ہیں اول تو میرا تہ سے دنیا میں سزا پاؤ گے پھر آخرت میں جہنم میں جاؤ گے۔ تبلیغ از جانب ابو محمد عبد الحق مصنف کتاب بیجاوی ہوا ہے ہندو اسی عسائیہ میں دوسری اور ہندو سے تمہاری خدمتیں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بے پایاں کی آنی جانی ہے ہر عیش باغ کا قصہ کہانی اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس خداوند نے کہ تمہیں اور میں اتم پاؤں ملک مال و اولاد و عافیت صدیائے نعمت عطا کی ہیں اور لاکھوں نہیں بن مانگے دی ہیں سکے واسطے ہر طریق پر چلو گے وہ راضی ہو اور آخرت میں اس سے زیادہ غنائت فرماؤ اور وہ طریق حق ہے کہ اس کے سچے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انوکھ پٹھانی کرو اور دلیں سوچو سچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود رست باز نیکو کا تقویٰ شاعر اور گو گو توجید و صلہ رحمی نیکو کاری راست بازی اور سب بھلائی کی باتیں بتاؤ اور اللہ کی حرام و حلال

یہ بھی ایک صاف دلیل ایسی نبوت کی ہے کہ اگر کبھی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور بڑی بڑی بادشاہ و امیران کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی لڑائی سخت ہوتی ہے کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی لڑائی کی دوم اپنے ایسی سخت لڑائی ہے کہ سروسامانی سے کی کہ نہ آپ کے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ لشکر نہ نصار نہ خویش و تبار ملک و دست خوار تھے پھر کوہِ بلند یہ فرمایا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کہ جو اس طریق حق نہیں کافر ہے اور اس کے لیے دوزخ ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا سبے غالب رہے آخر دین حق پہلا دیا ہوا منہ

پیروں کی خبر کو اور اسکی خاصیت کے طریقے سکھائیے سو یہ چیزیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی رہنمائی نیکو کاری صلہ رحمی مروت سخاوت شجاعت حلم و علم
 زہد و تقویٰ سب پر اظہار من الشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کفار و ملاح میں
 کامل بنانا اور بُری باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بُری تہیں ظاہر ہوا ہوا
 بلکہ ابین من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تو رات و نچیل و زور و
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے ایک موجود دیکھو جس شخص نے
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دکھایا ہو یا کسی کا ریکرنے کہ وہ جس چیز کے بنانیکا دعویٰ کرتا تھا اسکو بنا دیا ہو
 پہر جو کوئی شخص اس کے کاتب اور اس کے کاریگر ہو نیکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دھرمی پر اصرار کرے وہ
 وہ شخص بے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم اسکو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے سچا جس
 نبی یا رسول نے ایک جہاں کو موحدا اور رہت باز اور نیکو کار بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو انبیاء
 کا کارناما کر کے دکھایا ہو پس اس کے رسول ہو نیکا جو کوئی نکار کیے چلا جائے اور دین حق میں
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے فَمِمَّا ذَا أَبَعَدَ الْحَيَاتِ
 اِلَّا الضَّلَالِ ہاں جس نبی کا دین نہ پہلا ہو اور سوا چنڈ کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں
 پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چنڈاں بعد نہیں خطاب باہل کتاب
 لے ہو اور اسے نصاریٰ اور سے در وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے توہات میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہے انکا دین
 تمہارے پاس چکا ہے اب اسکو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ و موسیٰ و جمیع انبیاء علیہم السلام کو منو
 ہیں اور ان پر ایمان لائیں تاکہ یہ فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب الہی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو
 اور شمع عالم افرو کو مٹنے سے نہ بچاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو توہات و انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب

بحث دوسری حضرت کے خاتم النبیین

باقی رہی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کیا وہ گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاو گے
فَإِذَا حُذِرْتُمْ بَعْدَ الْمُؤْمِنَةِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِلَّةً لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
فَإِذَا رَأَوْا سُلُوكَ عَمَلٍ سَلَامٍ أَمَامَ الْمُرْسَلِينَ سَيَذَرُوكَ وَالْمُنَافِقِينَ سَيُؤْتِيهِمُ اللَّهُ مَقْرَرًا بِرَحْمَتِهِ وَالْجَنَّةَ لَبِئْسَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ

بحث دوسری حضرت کے خاتم النبیین ہونے میں

واضح ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ کس کا قول معتبر نہیں ہے، پس اللہ اور اس کے رسول کے قول کو ماننے پر وہ سوا مردود ہو چکے، احمق بھی ہے کیونکہ دلیل سے کہ جسکے اکثر مقدمات کی بنا و بنیاد اور منطونات اور مشہورات بلکہ کافویات پر ہوتی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ جس میں اکثر ظہیمت ہیولا کے غلطیاں ملے ہوئی ہیں حاصل کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی گنہ حقیقت معلوم اور رسول کو اللہ بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دیتی ہیں پس میں کیسے غلطی کا احتمال نہیں ہیں ب ہم مدعا ثابت کرتے ہیں قال تو ما کان محمد اباً احداً من رجال الکفر و لکن رُسول اللہ و خاتم النبیین یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں بعض قرار خاتم کو بکسر تے پڑا ہے پس اس تقدیر پر یہی معنی ہوئے کہ محمد سب نبیوں کے پچھلے نبی ہیں کہ آپ کے بعد اور کوئی نبی نہ ہوگا پہلی تقدیر پر یہی معنی ہیں کہ حضرت سب نبیوں کی مہر ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا سلسلہ

۱۵۔ یہاں تک کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فارقلیط لکھا جاتا تھا جب عیسائیوں کو دیکھا کہ اس کے معنی صلیب صلیبہ سلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی مٹا دیا اور چکی جائے پر شکا ترجمہ وکیل لکھا اور نبی کر کے آسمان پر تفسیر روح کے ساتھ کی اور مورت کی ضمیریں نیکی طرف پرہیز کرنے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر نیکی علیٰ ہذا النقیاس یا کہ بالکل نام مٹ جاو ۱۲ منہ ۱۵۔ خضر کے بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور زید بن حارثہ جیٹے بیٹے نہ تھے میرا آپ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آپ کا بیٹا آپ کے پیچھے مستحق نبوت کا ہوتا اور خاتم المرسل ہو میں فرق لازم آتا العبدہ دین کی راہ سے اب سب پہنچے باب میں اب سب آتے اب کی اولاد ہے ۱۴ منہ

آپ پتھم ہو چکا جطرح کسی چیز کا منہ بند کر کے پھر نہ لگاتے ہیں اسی طرح حضرت نبوت کے سلسلہ میں ہے
 کہ بعد آپ کے اس سلسلہ میں کوئی دخل نہ ہوگا بہر تقدیر یہ حاصل ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خذ فی الرسل یعنی رسالت میں ہر تمام ہو گئی تریذی روایت کیا ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا ینبئ بعدی کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور بہت سی صحیح احادیث
 اسباب میں عار ہیں اور تمام ہمت کا اس پر اتفاق ہے پس جو اسکا انکار کرے گا فرما کر یا جاوے گا اور دلیل
 یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں نکل چکی تھیں مگر ان کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھی مثلاً موسیٰ علیہ السلام
 کی شریعت میں نکل چکی تھی اس کے سخت ہونے کی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسٰی علیہ السلام کے وقت بہت نرمی
 تھی پس نکلے لیے ویسے ہی نرم احکام تھے پس اسی شریعتوں کے ہمیشہ جاری رکھنے میں بڑا عروج اور لوگوں کو اس طرح
 بڑی نفع اور دشواری تھی اور مقتضای رحمت کاملہ سے بعد تھا پس اس حیم نے اپنی رحمت کاملہ سے
 مستدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھی اور بہت
 آپ پر تمام کر دیا جیسا کہ قرآن میں لکھا ہے اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ کَرِّمْتُ لَکُمُ الْاٰیٰتِیْنَ اَجَزْتُ لَیْسَ اَبْرَہْمَہُ تَمِیْمٌ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ الْاٰیٰتِیْنَ اَجَزْتُ لَیْسَ اَبْرَہْمَہُ تَمِیْمٌ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ الْاٰیٰتِیْنَ اَجَزْتُ لَیْسَ اَبْرَہْمَہُ تَمِیْمٌ
 دین کو ہمیشہ جاری رکھنا میں رحمت اور لوگوں کے لیے بڑی آسانی ہے پس جطرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن
 ہے اسی طرح آپ کے بعد کسی اور نبی کا تکمیل کے لیے آنا بھی ناممکن ہے البتہ آپ کے بعد آپ کی ہمت میں ہر صدی
 کے بعد مجدد پیدا ہو کر گئے کہ وہ دین میں غلطی و فتور لوگوں کی کمی زیادتی سے بڑ گئے ہیں نہ کو دفع کیا
 کرے پھر محمد بن حنیف بنی رسول احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عیسٰی علیہ السلام نبی میں قریب
 کے تشریف لائیں پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا جو اب بطور ثابت ہے اُن کے اندازہ خلافت کی مانند
 شمار کیے جاوے گا اور اس کے ظاہر کرے کہ امام محمد بن حنیف رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھیں گے نبی قریب
 لے کر لے لے تو یہ فکر کرنا اپنی جان کا ہنا اور نبی کی جگہ سے اسکا کاٹنا فرض تھا علی بن ابی اسیر
 ۱۲ منہ ۱۵ کہ زانی اور قراق کو مطلق سزا دینی علی بن ابی اسیر ۱۲ منہ

کامل
 نبی قریب
 نبی قریب

آپ کے سب انبیاء سے افضل ہونے میں قال اللہ ﷻ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَلَا يَعْنِي تَم
 ائے بہت محمدیہ سب لوگوں سے افضل ہو اور یہ ظاہر ہے کہ بہت کا افضل ہونا سبب کمال نبی کے ہے اور
 یہ کمال نبی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب بہت محمدیہ تمام نبیوں سے افضل ہوئی تو محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جسکے کمال سے انکی بہت کو فضیلت حاصل ہوئی اور سب انبیاء علیہم السلام
 افضل ہیں صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فَضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ بِحَدِيثِ كَلَامِ اللَّهِ
 نے سب انبیاء پر جسکو چھ چیز کے سبب فضیلت دی ہے صحیح ترمذی میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ أَعْلَى النَّبِيِّينَ بِحَدِيثِ كَلَامِ اللَّهِ قِيَامَتِي رُفُوعَتِي فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِسِتٍّ
 اور دوسری نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہم السلام نے فرمایا ہے میں پچھلوں اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے
 نزدیک مکرّم ہوں اور فخر نہیں نبی فخر کی راہ سے نہیں کہتا اور بہت سی احادیث صحاح میں مضمون کی
 وارد ہیں اور دلیل عقلی یہ ہے کہ آپ کی شریعت سب شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ ہر کثرت ثبوت الہی
 ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا نبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شرائع سے کہ وہ انبیاء
 علیہم السلام ہیں کامل ہیں اور سب سے افضل ہیں دوم وجہ یہ کہ مشتق کا کمال اور اسکی زیادتی صفت
 ہر مشتق اسکے مبدی کی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت
 اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت سے بہت زیادہ اور کامل ہے چہ وجہ وجہ اول یہ ہے کہ آپ کی نبوت
 کے لیے قیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت ایک یا دو مسبین تک رہتی پس کیسی
 سو برس تک کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک ہر گئی وجہ دوم یہ ہے کہ حضرت تمام خلق
 کے لیے جس کے انسان تک سب کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لیے
 ہے

اول دلیل عقلی حضرت کی فضیلت پر
 وجہ اول و دوم

۱۔ اول یہ کہ جسے کلمات جامعہ عطا فرمائے گئے میری ایک بات سے بہت سی باتیں سمجھی جاتی ہیں دوم
 یہ کہ کفار پر مجھے رعب دیا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی سوم یہ کہ میرے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا چہ دوم
 شفاعت مجھ کو کہ قیامت کو سب کا شفیع ہو گا چہ یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہوتا تھا اور میں تمام عالم کا نبی ہوا ششم یہ کہ

ایس کوئی ہزار آدمیوں کا کوئی سوکا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس جسے سوم یہ کہہ کر
 حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر مقدّر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی
 حیات میں اور کروڑہا آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں نے اور ہر قوم میں
 حضرت کا اتباع نہ ہونے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے خلاف اور انبیاء علیہم السلام
 کے ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہدائے عیسیٰ علیہ السلام اور اسکے بعد موسیٰ علیہ السلام متبعین ہی کچھ کم ہیں
 بلکہ عیسائی تو آج کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں جو اصل جب ہم ثابت کر چکے کہ چار نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کی ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا
 زمانہ معین اور مخصوص ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک اور عیسیٰ علیہ السلام کا محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم تک پس اس زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین ہلاو گئے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہو گئے بلکہ مخالف
 کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جو یہودی انکی پیروی کر گیا حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گیا
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت کی قیامت تک ہوتا ہے اور ان کا زمانہ مخصوص ہے ان کے متبعین ہر
 حضرت کے متبعین زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بشیاء میں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع ہی
 اور ان کا خاص بنی اسرائیل کیلئے جو اب علم اتباع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جمیع احکام میں
 متبع ہوں دوسرے غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت ہر
 اگر ہم اول جواب سے قطع نظر کریں تو یہ کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی میں ہے رسمی میں عیا کہ دار
 سالار حضرت شاہ دار و شاہ سالار کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں
 اس طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں
 تورات کو مٹانے نہیں آیا بلکہ آگے بڑھانے آیا ہوں حالانکہ تورت میں خنزیر و زنا وغیرہ صدمہ آشکار
 حرام ہیں اور عیسائی انکو مباح جانکر کرتے ہیں پس عیسائی سوائے دو ایک بات کے اور کسی حکام میں

مضمون

مضمون

جواب اول

جواب دوم

وَمَنْ يَسْتَجِبْ إِلَى الْإِسْلَامِ دِينًا فَكَانَ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْغَنِيِّينَ
 اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول ہوگا اور وہ شخص آخرت میں بہت ہی نقصان پانے والا نہیں ہوگا
 کیونکہ اسے تو پہلا جانکر اور دین اختیار کیا تھا اور اس میں بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں ضرر
 پڑی پس ان آیات سے صاف معلوم ہو کہ انسان کی نجات بدون اسلام اختیار کیے نہیں ہوگی اور دین
 اسلام میں بڑا کرم ہے کہ اس کو ایک اور محمد علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے پس اگر کسی اس کو ایک جانا اور
 محمد علیہ السلام کو نانا تو اس کی بھی نجات ہوگی کیونکہ اس کو دین اسلام سبب فوت ہو ایک کن عظم کے حامل ہوا
 اور یہی وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَسْمِعَنَّ بِلِيٍّ أَحَدًا مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ شَرِيفٍ وَلَمْ يَكُنْ بِاللَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ
 رواہ مسلم کہ مجھے قسم ہے اس کی کہ جسے اتنے میں میری جان کہ اس تمام عالم میں کہ جس کی طرف میں رسول ہو کر آیا
 جو شخص کہ اس کو میری خبر پہنچی خواہ وہ یہودی خواہ نصرانی ہو اور یہ محمد پر بیان لائے اور اسی حالت میں مر جائے تو
 وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں ہوگا **ف** حضرت نے فرمایا کہ جس کو میری خبر پہنچی اس سے معلوم ہوا کہ ان
 لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پہاڑوں اور پابوؤں بعض لوگ جو ان کو فقط اس کا ایک جاننا ہی
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اس کو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لائیں وہ بخیر لوگ مجبور ہیں
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى كَسِبَهُمُ اللَّهُ الْإِلَهَ إِلَّا اللَّهَ وَكَانَ
 مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالْبُخَارِيُّ حضرت نے فرمایا یہ کونجے حکم آہی ہوں ہوا کہ میں تم
 سے جہاد کیے جاؤں جب تک کہ وہ اس کو ایک سونیکلی اور محمد کے رسول ہونیکلی گواہی نہیں۔ اور بہت سی حادثہ
 صحیحہ و آیات قرآنیہ اس مطلب پر شاہد ہیں پس وہ جو بعض کم عقل کہتے ہیں کہ اپنے دین پر مضبوط رہنا چاہیے
 سب میں اس کے ہیں سب کو خدا تعالیٰ کا محض غلط ہے اور یہی غلط ہے کہ جو بعض ادا کرتے ہیں
 کہ فقط اس کو ایک جاننا نجات کے لیے کافی ہے اور دلیل یہ کہ میں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ

وہ جنت میں جائیگا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب یہ کہ حضرت نے خصار کے واسطے لول جز کو ذکر فرمادیا، ورنہ لا الہ الا اللہ تو بیڑہ ہی کہتے تھے حالانکہ انکو نجات کے واسطے محمد کی رسالت کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدول کے وہ اہل ناریں چنانچہ قرآن احادیث میں انکے اہل ناریں کی تصریح ہے حضرت کو معراج ہوئی اور چاگتے میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت المقدس پہنچے وہاں آسمانوں پر گئے پہرے جہاں تک کہ چاہا اُس رات میں حنبت و دوزخ کی بھی سیر کی نماز یا نچوقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرنا اس میں شک نہایت ہے، سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَأَ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ (محمد علیہ السلام) کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سات میں آلاہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ قد شتر کا حد تو اترو کہ پہنچ گیا ہے گرچہ بالخصوص ایک ایک روایت جنما دیکھیں منکر کے لیے خوف کفر ہے ف بعض لوگ مومنین معراج جہانی کا انکا کرتے ہیں اور جسم سے فقط سبب المقدس تک جانا تے ہیں آسمانوں پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل لاتے ہیں کہ معاویہ معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں کہ ان مرویہ اصالہ کے کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یوں منقول ہے ما قعد جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ للعلیہ کہ معراج کی رات آنحضرت کا جسم باریک گم نہا اور قرآن میں بھی اسکا فرمان ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الَّذِي آتَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ (آل عمران) جو خواب کہہ تے تھو کہو اے نبی دکھلایا تھا انکو لوگوں کے حق میں فتنہ بنا دیا جواب انکی دلیل کا یہ ہے کہ تو یہ روایتیں کہ جو عائشہ اور معاویہ معراج کے بارہ میں منقول ہیں ان احادیث صحاح کے مقابلہ کے کہ جن صاف جسم کے ساتھ آسمانوں پر چلانا کوہرے صلاحیت نہیں کہتیں بیشا ذکر رد بجا دیگی و وہم اگر انکو یہ وجہ تسلیم ہی کیا جاوے تب بھی مخالف کا دعایا ثابت نہیں ہوا کیونکہ آنحضرت کو سوا معراج جہانی کے

معراج کا ذکر

(۱)

خواب میں ہی کسی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں معراج ہوئی پس اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سو ہم معراج فتح کا یہ ایک نکتہ بعد بیان کیا ہیں اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو انکی روایت میں معاملہ ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو ہوقت موجود تھے معتبر نہیں بلکہ انہیں عارضہ ہی ایک نکتہ ہے حضرت کے نکاح میں میں سو یہ ہی ہوقت نہ تھیں چہاں رحم عایشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا ہوا مع جسم کے روح اوپر گئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود ہی آیت ہمارے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس حرام کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں آہا نوپہ تشریف لیا یا فتنہ نہیں ہو سکتا کسی کے خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد و عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کا فر اور مرتد ہو جائے اور شور وغل مچاتے ہوں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو ہنگوالبہ علوم عجیب اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ ضعیف الایمان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا کہ رویا کے معنی آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بعری مراد لیا جائے کیونکہ لفظ رویا کچھ خواب ہی کی واسطے مخصوص نہیں بلکہ لوگ حضرت کے جسم طہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان میں دروازہ ہے کہ حضرت ہمیں اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا تقاضے طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت پیر بلا حرج کیونکہ دروازہ ہو سکے آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ توڑ پھوڑ کر اوپر تشریف لینگے ہوں کیونکہ

۱۔ اس لفظ ظہر میں اشارہ ہے جس جو اب کی طرف کہ جبکہ اہل حقیقت قایل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو تزکیہ کرنے کے لیے یہاں سے اسات آجاتی ہے کہ جسم ہی بمنزلہ اور لوگوں کے روح کے لطیف ہو جاتا ہے پس آنحضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیز کا آسمان سے بے پہلے ٹوٹنے کا نہ ہوتا ہے اس سے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار ہونا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور آنحضرت کا سایہ تھا اور اسی وجہ سے علو کونترف آنحضرت تھوڑے سے عرصہ میں تشریف لینگے چونکہ اور انبیاء کو یہ طاقنت اور درجہ کا تزکیہ حاصل تھا معراج

ملکیات میں مجال ثابت ہو چکا ہے جواب یہ کہ اول تو وحی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں
 چنانچہ ہکایان پہلے از اوہم آمان میں دراز ہونا تھا کہ نزدیک سپر بنی ہے کہ اس کے ارادہ اور اختیار
 سے آمان پیدا نہیں ہے بلکہ باجائے اختیار پیدا ہے میں سو یہ بالکل غلط ہے جب کہ سکا ذکر
 پہلے فرمایا ہے ممکن ہے کہ اس قدر محتار نہ ہوں اور اسے کہے ہوں اور کسے حضرت اور پھر
 لکھے ہیں اور شخص کا ہمان میں ہونا محال ہے اس کو لازم کہ ثابت کرے سوہم اس بات تم جی میں
 کہ سان منطقہ کجی بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکن ہے اور اس کے ہی قائل ہو کر تھا
 میں نہادیر میں اور کوئی حاوی اور کوئی محوی اور کہیں بہت دل اور کہیں نہایت چلا کہ اس کو سطح
 جوہری کہیں تو جاب ہے اور ایک جسم ہمان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کو سبب یادہ نور
 آفتاب اور اس کے کم کو ہاتھ اور اس کے کم کو ستارہ کہتے ہو علیٰ ہذا القیاس اور بہت اختلافات
 آسانو میں تھا کہ نزدیک ہی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرجع تھا اور سب افعال کا مقتضی طبعی
 تو یہ اختلافات بعید کیوں ہو ہر جگہ ایک کیوں ہو اس میں جواب تم سکا دو گے وہی ہم دروازہ ہو
 دینگے چہارم جن مقامات حکماء نے ہمانوں کا ٹوٹنا پھٹنا محال ثابت کیا ہے وہ مقامات ہی
 بالکل بے اصل ہیں جب کہ کسی اکھا ثبوت کامل نہیں ہوا پھر اگر یہی تسلیم کیا جاوے تو حکماء کی
 دلیل سے فقط نوں ہمان کا ٹوٹنا پھٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ اور ہمانوں کا پس یہ ہمارے مابین
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نوں ہمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ اٹھویں یا نوں تک
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اندر لگا کو آنکہ سے دیکھنا صحابہ کے نزدیک
 مختلف فیہ ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور سب سے صحابہ کے قائل ہیں عائشہ صدیقہ اور
 چند صحابہ ہکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دکنی آنکہ سے دیکھتا تھا + اس طرح حضرت
 کی بہت سبب متوں کے فضل ہے + قال سرکار و لکنم خیر امة اخرجت للناس

جواب

لعم

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

اور دوسری جا وکلا لیت جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّنُكَلِّمَ عَنْهَا النَّاسَ وَيَعْلَمَ الرَّسُولُ
عَلَيْكُمْ شَيْئًا یعنی سید طرح بنے تلو چاہی امت بنایا تاکہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر
گواہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ جبیر کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اسے ادلی اور بہتر مانتا ہے کیونکہ اگر گواہ بھیجے
موتو تو کسی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس امت محمدیہ کو اللہ نے سب لوگوں پر بنایا پس جو جب بیان سنا تو
یہ سب سے ادلی اور بہتر ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب اور رسول کے طریقے
افضل ہیں تو ہم ان کے متبعین سے افضل ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ اس امت کو دین پورا اور کامل ملا جیسا
پہلے ثابت ہوا بخلاف اور رسول کے لڑا کو ناقص ملا تھا لہذا نسخ ہو گیا چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ امت تمام دنیا پر سلام
کونامتی ہے بخلاف اور رسول کے کہ کوئی موسیٰ کو نہیں مانتے کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتے اور اس کا
یہ ہے کہ وہ رسول واسطے عجب وقت محنتیں دیتے ہیں اور اہل کرم اور اس کے واسطے محنت کم اور چھوٹی
چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی پینچال ہے کہ جیسا ایک
نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ آٹھ دن تک ایک قیراط دو گالیں دے دیو ہیں اور نصف النہار تک
ایک قیراط پر کام کیا یہ آٹھ دن کہا کہ نصف نہار سے جو کوئی عصر تک میرے کام کر گیا تو اسے ایک قیراط
دو گالے سودہ نصاریٰ ہیں کہ ایک قیراط پر آٹھ دن کے عصر تک ہی کام کیا یہ کہنے کہا کہ جو شخص
عصر کے قریب غروب تک میرے کام کر گیا تو میں اسے دو قیراط دو گالیں تم ہو کہ تم عصر سے
غروب تک قیراط پر کام کیا بلا شک شکار یہ دو چیز اجر ہے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہو کر کہنے
کام بڑی دیر تک کیا اور ان سے کم مزدوری پائی اس لئے کہ نے فرمایا کیا میں نے کچھ تمہارا حق دیا کہ تمہاری
کہا نہیں اس لئے کہ نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں دن و ماہ و بجا ہی دیتا ہوں اسی حدیث صحیحہ
اسباب میں ارد میں (جب سلمین امت متفق ہو وہ حق ہے اور انکا مخالف مردود
ہے) ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے بِحَقِّ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ عَلَى الضَّلَالَةِ

اجماع اہل سنت کے سندهو

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت گمراہی پر توفیق نہ ہوگی وکذا اللہ علی الجملة ومن شئت شد في النار
 رواہ الترمذی کہ اس کا نام ہے جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا واتبعوا المشاء
 الا تحظرو رواہ ابن ماجہ کہ تابعی کے روئے ہے گروہ کی معنی میری ہمت میں جس جگہ میں ہمت کو
 ایک طرف ہوں تنگی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی کیونکہ اکثر حکم کل میں اگر گمراہ ہوں تو
 غالباً سب گمراہ ہلاویں اور سب کا گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام ہمت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم
 آوے اور امت وسط اور غیر ہونا غلط ہو جاوے پس محال ہے تو امت کا گمراہ ہونا ہی محال ہے اور ہمت
 احادیث صحیحہ میں وارد ہیں سول جب ایک ایک شخص کا ناحیہ پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ
 انکا مجموعہ معنی جماعت ہی گمراہ ہو جاوے جو اب اجتماع سے ایک کو دوسرے کی راہ کو اندھا قوت
 عطا فرماتا ہے اور جماعت کو اپنا وعدہ سچا کر نیلے واسطے رکھ دیتا ہے دیکھو ایک ایک ہاں کو ہر شخص
 توڑ سکتا ہے پس جب بہت ہاں جمع کیے جاویں تو انکو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا جام
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ فضل ہیں اور صحابہ میں سب کے فضل
 ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن
 ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم جمعین) اگرچہ چاروں صحابہ
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں لیکن صحابی نے حضرت ابو بکر اور عمر رضی
 اللہ عنہما کے فضائل کو بکثرت پایا اور انہیں سے حاصل ہو کر ان کے فضائل اور زیادہ ثابت ہوئے سب ان سے زیادہ
 نے کہ خشکی شتا و صفت قرآن مجید میں موجود، ابو بکر صدیق کی فضیلت پر اتفاق کیا اسی وجہ سے انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفہ بنایا پھر ان کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر اتفاق ہوا البتہ بعض علما نے علی کو
 عثمان پر فضیلت دی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی پر فضیلت دیتے چلے آئے ہیں پس کوئی وجہ
 وچیر ضرور ان کے پاس ہوگی کہ انہیں چھوڑ کر مخالفت کرنا اچھا نہیں کیونکہ فضائل ان صحابہ کے آگے آگے

جواب سوال

جواب سوال

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ جو بدر کی لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہے) *
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرد تکلیف سے مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے تو اس کے دو سال
 سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک سے قافلہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بنی خنیسہ کو سوتیرہ صحابہ کے ساتھ
 کہ انہیں شتر مہاجر میں اور باقی انصار تھے قافلہ کے پیچھے تھے ابوسفیان بنی خنیسہ کے قافلہ کے ایک
 بھاگ گیا اور مکہ میں جنت خبیثہ پہنچی تو ابو جہل قریب مکہ راہ آدمی کے ایک حضرت کے مقابلہ کو نکلا
 مکہ کے قریب ایک میدان میں بدر ایک گواں تھا وہاں اگر مقابلہ ہوا اللہ اسے فرزند مسلمانوں کی
 مدد کو تھانے ملا بھیجے بہت کافر قتل ہوئے ابو جہل بھی مارا گیا اور بہت کفر قتل ہوئے جند بھی
 بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہت فضائل قرآن احادیث میں ہیں
 اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا خلفاء اربعہ بھی نہیں شریک ہیں پہرہ جو احد کی
 لڑائی اور بیت رضوان میں شریک ہے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ ہے اس کا نام
 بدر کی لڑائی کے بعد مکہ کے کافر حضرت پرچہ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے حکمران کے پاس
 ان سے مقابل ہوئے اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھاٹی پر تیز انداز میں
 لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ ہی ٹوٹ کیواسطے ان کے پیچھے دوڑے کفار
 گھاٹی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیر بٹانے لگے اسوجہ حضرت حمزہ وغیرہ قریب شتر
 کے شہید ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سر مبارک پر چوٹ آئی اور ایک نانت کا کنارہ ایک کافر
 کے پتھر پھینکا جس سے ٹوٹ گیا پہرہ صحابہ نے جمع ہو کر حملہ کیا آخر معاملہ برابر برابر ہوا سوان
 بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل مذکور ہیں پہرہ بعد اس لڑائی کے حضرت مکہ کو عمرہ کی نیت
 چلے مکہ کے قریب ایک کوں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت عثمان
 کو صلح کے لیے مکہ میں بھیجا پیچھے کہنے مشہور کر دیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر دیا الا جب حضرت نے

بدر کی لڑائی

قہر احد و بیت رضوان

یسنا تو قصدا کے کہ اہل مکہ چل کر یہ صحابہ کو جو قریب تیرہ سو تھے بلایا اور مائتہ میں پاتہ لیکر
 اقرار کرایا کہ بعد کی راہ میں جان دینگے ہرگز نہ بھاگیں اور عثمان کی طرف آئے آپ اپنی حجت کی اور وہ کیکر
 درخت کہ جس کے نیچے بیعت ہوئی تھی عربی میں اشکو سمہ کہتے ہیں سو اس سبب سے ان صحابہ کو صحابہ
 کہتے ہیں اور اس بیعت کو اللہ قبول کیا اور اس سے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس بیعت میں ابو بکر عمر عثمان علی رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی شریک
 تھے ان دونوں معرکوں کے صحابہ کے حق میں یہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور مجاہدات آئے ہیں
 (الغرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام میں اور
 درمیان ان کے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پریمیاں لانا
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگرچہ بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی
 پوچھی پس آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں کہ انیس تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض دانیوں میں
 چوبیس ہزار آئے ہیں بہر کیف مجملہ سب کو برحق جانے اور تعداد معین کرے کیونکہ روایتوں کا اختلاف
 کہ ایک میں لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف ملامت کرتا ہے کہ حضرت نے
 حصر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر ایمان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آوے گا
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لاویں تو وہ دو مشکلیں پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت کے بموجب
 اسے اس طرح کے اقرار کو بیعت چھا دیتے ہیں ۱۲۰۰۰۰ سے ۱۲۰۰۰۰ یورپ میں اشکو بول کہتے ہیں ۱۲۰۰۰۰ قال اللہ تعالیٰ
 وان من قریۃ الا خلا فیہا نذیر کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جس میں خدا کی طرف سے نذرنا نیا لا رسول آیا ہو اور
 دوسری جگہ یوں کہ ہے دما ارسلنا من سول الا بلسان توہ یعنی سر رسول اپنی قوم کا جن زبان تھا اور کیا یہ
 یوں آبا سے منہ من قصصنا علیک و منہ من لم نقصص علیک بعض سو تو کا حضرت اللہ تعالیٰ نے
 حال بیان نہیں کیا پس ہندوستان چین وغیرہ بلاد کہ جہاں تاریخ کی جاننے سے ظہر چاہی کہ انکا ذکر نہیں کیا گیا
 کہ وہاں خدا کی طرف سے کسی قوم کے ہارے کو آئے ہوں اور ان کے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جوئے دیئے
 بازہ لیے ہوں اہل اسلام خدا سب اچھے بندگان تھے ہیں کہ خاص تمام انبیاء کے حکام کے متبع ہوں ۱۲۰۰۰۰

غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پسے دوم یہ کہ احوال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں سے بھی زیادہ تعداد ہو
تو ان کا انکار لازم آئے پسے تعداد مجملہ سب پر ایمان لاؤ اور سب کی محبت دل سے رکھو اور
کسی کا نام نہ تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہے اور اگر دین
نام آوے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جانے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لیے جاتے ہیں لیکن
کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدیدہ کبریٰ سے ملا
کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تو انکو رسول کہتے ہیں اور جب کو کتاب اور دین جدیدہ
نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے انکو رسول نہیں کہیں پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں اللہ علم
فائدہ سب نبی مرد و آزاد و ذی نسب و مقوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیب تھا کہ عوام اس کے سبب
انکو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں **فصل (اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر)**
کتا میں آماری ہیں جو کچھ انہیں ہے سب حق ہے) رسول کو جس طرح عجزہ سنگی
سجائی کے لیے ملتا ہے اسی طرح کتاب بھی بجاتی ہے کہ اسپر گوایمان لاویں اور عمل کریں جن
چیزوں سے اللہ نے ہمیں منع کر دیا ہے اس سے باز رہیں اور جس حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور پہلے لوگوں
ثواب مذاب سکھ عبرت پکڑیں اور غیب کی خبریں سنیں ہوں انکو سچ جانیں اور جو صفا ظاہری
ہیں مذکور ہوں پر ایمان لاویں کتاب الہی میں ثبات توحید و شرک کفر و ایمان آخرت کا ذکر بھی
ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس اور کتاب اس رسول کی اس کے لیے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے **ف**
شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں میں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت
شیث پر اور تیس حضرت ادریس پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم علیہ السلام پر آتے ہیں
اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل انکی آگے آتی ہے انشاء اللہ
لیکن یہاں بھی مجملہ بے تعداد کے سب کو حق جانے (انہیں سے تورات موسیٰ پر اور زبور داود پر

فصل کتاب انبیاء کے بیان میں

۱۰

داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اُسکے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات
 کے حکام کو بدستور قائم رکھا بعد اُسکے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتری اُنہیں تورات کے سخت و دشوار
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا اور اپنے زعم میں وہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے متبع ہیں سو وہ یہودی کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہودی کہتے
 نہ مانا سو وہ نصاریٰ کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہمارے نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور ان کی
 ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء اربعہ کا حال ہی مندرج تھا چنانچہ جب حضرت
 بیت المقدس تشریف لگے اہل کتاب نے یہ بیان لیا کہ یہ وہی ہے جس کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے
 اور شہر کے دروازے کھول دیے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہودی و نصاریٰ کے
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جسکے باعث سے تورات و انجیل میں تغیر
 آگیا چنانچہ خربت نصربا دشاہ نے یہودی پر چڑھائی کی اور نہرار با یسود کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات
 و زبور کو جلا دیا انکے ہاں لکھا ہے کہ اسوقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا جہل
 دہزار ہا کتاب تھا سو اسکو بھی اُس نے جلا دیا بعد اُسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ
 کے بعد کے قصوں کو بھی اُنہیں داخل کر دیا پھر اسمیں بھی رد و رد ہوا اپنی غرضوں کے تبدیل
 کیا یہاں تک کہ ہمارے نبی علیہ السلام کی خبریں یک بحث نکال دالیں بطرح عیسیٰ علیہ السلام کو جب
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا اُسکو بھی یہودی جلا دیا اُنکے بعد اُنکے حواریوں نے کچھ کچھ
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے
 لکھی گئی ہیں یہی اصل انجیل کہتے ہیں کل یہودی بنی اسرائیل میں اُن نسخہ حواری عیسیٰ
 شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ ان میں داخل ہیں انکی محامد قرآن میں بھی آئی ہیں۔ گو خدا صانع
 ہے عیسائی کے ہر آدمی کی شاعت میں نہیں بڑی جانفشانیوں کیں ہیں خاص عیسائی ہی لوگ تھے انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو انکا پروردگار وہ ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے انکے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲۰

شہر میں پہرہ کے بعد بہت لوگوں کے بعض نہیں بطع دنیاوی حواریوں کے شاگرد تھے دعو کیا کہ ہمیں الہام ہوتا ہے سوائے موجب تاریخ کے طور پر حواریوں قصوں کو بھی جمع کیا اور اس گل مجموعہ کا نام انجیل کہا پہرہ میں ہی طرح طرح کی کمی زیادتی کی اور اسکی کیفیت انجیل دیکھنے سے خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماء دین اپنے کتاوے میں خوب ثابت کیا ہے الحاصل وہ تورات و انجیل اب نہیں تاریخ کے طور پر کچھ کچھ حالات عیسے و موسیٰ علیہما السلام اور کچھ کچھ مضامین تورات و انجیل کے جمع کر لیے ہیں اب انکو تورات اور انجیل کہتے ہیں (اور قرآن سید المرسلین تمام انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا) حضرت ابتداء عمر سے ہی ہمیشہ یاد الہی میں مارتے تھے لہذا آپ کو تنہائی مرغوب نہ تھی مکہ کے پاس ایک پہاڑ میں غار ہے اسکو غار کہتے ہیں میں تنہا بیٹھ کر یاد الہی کرتے تھے کئی روز کا کھانا پینا نہیں لیا یا کرتے تھے کبھی آپکی بیوی ام کلثوم حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے آیا کرتی تھیں پس جب آپکی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غار حرا میں جبریل آپکے پاس جی لائے اور کہنے لگے کہ پڑھ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں پہرہ جبریل نے سطح سے کہا پہرہ آپ نے یہی فرمایا آخر جبریل نے سورہ اقرا یا اسمہ بک عالم اعظم تک پڑھی آپ اس کیفیت سے پہلے واقف تھے گھر اگر گھر شریف لائے خدیجہ سے قصید بیان کیا خدیجہ حضرت کو درقا بن نوفل کے پاس لائیں اور درقا بن نوفل انجیل خوب جاننے والے تھے سنا کہ کہنے لگے یہ جبریل ہیں اور جن سول کے پاس سے ہیں لوگ اس کے دشمن ہو گئے ہیں اور کانٹا جب قریش آپکو مکہ سے نکالیں گے میں بھی جوان ہوتا کہ آپکی خوب مدد کرنا اور قبل نبوت سے و رقار کے اور بہت رہبان و فہمیں آپکے منتظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت

لہذا خدیجہ خواب کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار مشہور تھیں جب حضرت انکا نکاح ہوا تو انکی چالیس برس کی اور حضرت کی بیس برس کی عمر تھی ہجرت سے پہلے انکا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے فیصل تھیں اور بعض کے نزدیک عائشہؓ یا فاطمہ زہراؓ ۱۲ منہ

وپھر آپ کو سلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پھر چھ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل
 نہ ہوئی پھر سورہ مدثر نازل ہوئی پھر قرآن پچھ درپچھ اترنا شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہوا رفتہ رفتہ لوگ ایمان
 لانے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ اطراکوں میں حضرت علی اور عورتوں میں حضرت خدیجہ نبی
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم سے پہلے ایمان لائے
 اور انکے دین میں خلل نہ ہونے پر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو
 انحضرت اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت صحابہ کو چوٹ کی جانچ
 دی قریب شتر صحابہ انہیں سے حضرت کے چچا زادے بہائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں بھی گئے
 اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت
 مع ابوبکر صدیق کے بحکم انہی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنیکی خبر سن کر صد ہا آدمی استقبال کو جاتے تھے آخر
 جب تشریف لائے چند روز قبا و میں کہ مدینہ سے قریب تین کوس کے فاصلہ پر پہنچے پھر مدینہ میں
 ابوالیوب انصاری کے گھر پہنچے پھر تو اور باقی لوگ بھی ایمان لادے برس تک مدینہ میں رہے
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سب سے پہلے بدر میں واقع ہوئی
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئی
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے اکیلی جیت
 میں دو دو مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت صحابہ نے روم و
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہان کے چار طرف اللہ نے اپنا دین
 پھیلادیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیارہویں برس بیچ الاولیٰ کے بول عشرہ

پیر کے دن صبح کی وقت ترقیبہ برس کی عمر میں حضرت دنیا فانی کو چوڑا اور عجب و دوالی کھڑا
 سنہ موڑا اس برس کے عرصہ میں ہی کہ حضرت مدینہ میں رہا حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا
 کل قرآن تیس برس میں تہوڑا تہوڑا حسب حاجت آتا گیا لیے نازل ہوا حضرت کے رو بہ ہودیس کے
 ہی چند تورات کے عالم عبد العزیز بن اسلام وغیرہ کیسے ایمان لائے اور نصاریٰ میں سے ہی بہت لوگ
 انجیل کے عالم کہ انکی تفصیل کتب سیر میں موجود ایمان لائے کیفیت قرآن کے نزول کی
 جیسا کہ طبرانی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن ابی شیبہ و ابن مردودنیہ ابن عباس سے روایت کیا ہے
 یوں کہ رمضان میں لیلۃ القدر کو کل قرآن کیا بارگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف
 نازل کیا گیا اور آسمان دنیا میں ایک ایک جگہ بیت العزت وہاں کھا گیا اور جبریل نے
 وہاں کے ملائکہ سفرہ کرام پرہ کو لکھوا دیا پھر بقدر احتیاج تہوڑا تہوڑا تیس برس میں حضرت پر
 نازل ہوا کہ قال تعالیٰ اَنْزَلْنَاهُ فِي كَيْسَةِ الْقَدْرِ یعنی ہم نے اتارا جسکو لیلۃ القدر میں
 تعالیٰ شہر رمضان الذی اُنزل فیہ القرآن کہ رمضان کا وہ مہینا ہے کہ جس میں قرآن
 نازل کیا گیا کذا فی الاتقان و پس جب حکم ہوتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر

۱۔ کہ اگر دفعہ آتا تو لوگوں کو حفظ کرنا مشکل پڑ جاتا آخر تورات و انجیل کی طرح کی زبان ہی ہوجاتی دوسرے
 سب احکام کو وہ نئے نئے اسلام لائے لوگ جو کہ کفر اور رسوم جاہلیت کا دھڑا ہے مشکل مانتے ۱۱۔ سنہ ۱۲
 ۱۲۔ انجیل نجاشی شاہ حبشہ و سہرقل شاہ روم و جاردین اعلان میں ۱۲۔ سنہ ۱۳۔ کلام حقیقت میں حکم کی ایک صفت
 جو اسکے ساتھ ہے قائم ہے سو وہ نازل نہیں ہو سکتی کیونکہ نزول نعت میں دوسرے نیچے آئے ہوئے ہیں یہاں
 نزول کے معنی مجازی مراد ہیں جسے یہ کہا کہ قرآن کی معنی قائم ہوئی سکی ذات کے ساتھ اور اسی وجہ سے قرآن کو انکی
 صفات کی مانند قدیم کہتے ہیں سوائے نزول کے نزول سے مراد کہ لوح محفوظ میں سے ایسے کلمات اور حروف پیدا
 کر دیے ہیں کہ جو انکی ہی بدولت کرتے ہیں پھر لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہوئی ہی معنی ہیں کہ بیت العزت
 میں ان حروف اور کلمات کو ثابت کر دیا اور جسکے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اسکے نزدیک اسکے نزول کے یہ
 معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا بیت العزت میں نہیں الفاظ کو ثابت کر دیا سو اس بنا پر اسکے نزدیک قرآن قدیم نہیں بلکہ
 لوح محفوظ میں ثابت کر دینے کی کیفیت معلوم نہیں کہ کیا ہے اور انبار علیہم السلام پر کلام الہی نازل ہونے کی ہی معنی ہیں
 کہ خدا فرستہ کو تلقین روحانی فرما دیا لوح محفوظ میں انکے اور بدولت کر کے حروف و کلمات ثابت
 کر کے پھر فرستہ وہاں سے انکے پاس لائے کذا فی التفسیر لجمال الدین سیوطی ۱۲

یا خود اللہ تعالیٰ سے تلقین پا کر اور سکر حضرت کے پاس لائے تھے قال لطیفی کذا فی الاتقان لیکن الفاظ
اور معانی سب جبریل مدہ کی طرف سے لائے تھے اور بعض فوہ مضمون اور معانی اللہ کی طرف سے لائے
اور اپنی عبارت سے حضرت کو سناتے تھے لیکن اس قسم کا نام سنت ہے قرآن کیونکہ قرآن الفاظ ہی
جانب اللہ میں کذا فی الاتقان و علماء نے حضرت پر وحی نازل ہوئی جب کہ کیفیت نقل کی
میں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جبرس کیسی آوازیں آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں
احمد بن ابی ہشام میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ آپ کو وحی
آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جبرس کیسی آواز سنتا ہوں پہرہ آواز بند ہوتی
ہے اور ہر بار میں یوں طن کر رہا ہوں کہ شاید اس کے میری روح قبض ہو جائیگی خطاب نے کہا ہاں
کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام خلط ملط ہوتا تھا یا تھانک آخر کو بھی سمجھ لیتے
تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور میں چمکت تھی کہ حضرت کو وحی کے
آئینے پہلے اطلاع ہو جاوے گا کہ کس طرف کا خیال تھی نہ ہے دوم یہ کہ جبریل وحی کی شکل میں آتے
تھے اور حضرت کو کلام انہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے حیاتیاتہم للہ
جل جلالہ فی کما فی فاعی ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس جسے کلام کرتا ہے سوچیں
وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوچ یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ کے کہتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت
یا سورہ سطح نازل نہیں ہوئی ہاں سنت نازل ہوئی تھی چہارم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت کے کلام
تہا یا تو جاتے میں مبیہ کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے
ان انی فی فقال فیما تحضرم اللہ علیہ الحدیث سوا اس قسم پر ہی قرآن نازل نہیں ہوا ہاں آخر
سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیدار میں خود اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت کے کیا
کذا فی تفسیر الاتقان و جب جبریل علیہ السلام کو آیات قرآن کی حکم آجی پہنچے پاس لائے

تو حضرت کا تبوک فرماتے تھے کہ ان آیات کو فلاں سورۃ کی ہیں اسی سورت میں لکھ دے گا
 اسلئے کہ جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے وہاں ازل علیہ شفعہ بعض من کان یکتب فیقول ضعوہ لہ
 الکیافی سورۃ النبیذ کو فیہا کذا و کذا یعنی خب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوا
 تو آپ اپنے بعض کا تب کو بلا کر فرماتے تھے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دے اور سب سے پہلے
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق اس طرح سے تھی کہ جواب تک
 حضرت زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر سورۃ بقرہ پھر سورۃ آل عمران علی
 ہذا القیاس لیکن نازل ہوئیں ترتیب تھی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہو اور بعد کی بعد میں
 جوقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد
 تو جبریل علیہ السلام کو تھا جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت ہکوا کے موقع
 اصلی پر لکھواتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس ہوا تھا
 اور سب سے پہلے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بار بار حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوصاً حافظ
 ہر روز پڑھا کرتے تھے اور آپس میں یک دوسرے کو سنا یا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے نسخہ تہاوت ہونیکے خیال سے
 یا سوچا کہ اور آیات نازل ہونیکا ایسی زیست میں حال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
 کو ایک جلد میں جمع کر کے نہ لکھواتا تھا پھر حضرت کے بعد ملک یا مدینہ میں سلیمہ کذابا فر سے صحابہ کی
 طوائف ہونی بخاتم کار خالہ بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نامرادا گیا لیکن بہت حافظ اس
 جہاد میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں اکثر حافظ شہید ہوئے
 چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء وغیرہ صحابہ بڑے بڑے بڑے حافظ تھے
 اور انکو کل قرآن با ترتیب احمد سے داناس تک یاد تھا ۱۲ منہ

اگر سطح دو ایک بار پہر حافظ شہید ہو تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن رہیگا اور قرآن میں کمی ہوگی
 کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع نہیں بلکہ متفرق اجزاء میں ہیں جب حافظ نہ ہو تو ممکن ہے کہ ان اجزاء
 میں سے کوئی جزء جاتا ہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے لیکن ہر تہیہ کہ ان اجزاء کو حافظوں کے مقابلہ اور
 صحت کر کے ایک جا جمع کر دیکھو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شکر کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع کیا
 اب نئی بات کیونکر کیجاوے پھر عمر نے کہا کہ واللہ میں مصلحت ہے پہر ابو بکر صدیق کے دلیں ہی اللہ تعالیٰ
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ واللہ عمر تم سچ کہتے ہو پہر صدیق اکبر نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا تب
 وحی سے ہی تقریر کی اور انہوں نے ہی کسی باسطح سے گفتگو کی آخر انکو ہی سبکی مصلحت معلوم ہوئی
 تو انہوں نے سب لوگوں کے ان اجزاء رنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جلد میں مجتمع کر دیا یہی
 صحاح میں ہے پہر وہ قرآن زید بن ثابت کا لکھا ہوا ابو بکر کے پاس ہانکے بوجہ عمر کے پاس رہا

ابن داؤد نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے عمرؓ اور
 زید کو مسجد نبوی کے دروازہ پر بلادیا تھا کہ جو شخص بھٹکا پاس دو گواہ لاکو کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب شکوہ کرے
 ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد وہی ہو اور پہر وہ شکوہ حضرت نبی علیہ السلام
 کے روبرو کا لکھا ہوا بھی کہے تب شکوہ درج کرو سخاوی نے جال القراء میں کہا ہے کہ یہ مراد کہ دو گواہ
 اسیر لاکو کہ حضرت کے روبرو کا یہ لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا کہ انی الاقان
 زید بن ثابت کہتے ہیں کہ اسوقت ان اجزاء میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت لفظ جابر
 رسول من انفسکم لایۃ ملی تو میں نے اور سب اجزاء تلاش کیے سو ابی خرمیہ انصاریؓ اجزاء میں لکھی ہوئی پائی
 ننتہ یہاں بعض نامکمل یہ شبہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات ہی زید بن ثابت بھول گئے ہوں سو
 شبہ بالکل فو ہے کیونکہ زید بن ثابت حافظ تھے اور وہ یہ آیت ہی نہیں بھولے تھے کیونکہ اگر بھولتے تو
 اسکو تلاش نہ کرتے تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اسوقت ان اجزاء میں ملی
 پہر تلاش کی تھی تو ملگنی دوسرے اگر دار مدار فقط اجزاء سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب ہی ایک بات تھی لیکن
 وہاں تو حافظوں ہی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ کہتے تو وہ بڑے بڑے کے حافظ بتلاتے کہ جنہوں نے صد بار پڑھا
 کی زبان مبارک سے قرآن سننا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سناتا تھا اور ان لوگوں کے حافظے انیسے
 سے کہ اگر چہ چندا قرآن ہونا اسکو ہی حرفا حرف یاد کر لیتے اور ایک آیت نہ بھولتے ائمہ حدیث
 کی ثبوت حافظہ کو خیال کرتا چاہے کہ جگہ لاکھا حدیث مع سناد یاد تھی اور پہر ایک لفظ میں ہی
 تقدیم و تاخیر نہ ہونے دیتے تھے اللہ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۱۱۱۱

انکے بعد انکی بیٹی حفصہ ام المومنین کے پاس ہا ف ت ر زنی نے ابی کعب سے روایت کیا جو کہ
 ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اے جبریل میری اہمیت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں
 اور انہیں بڑبڑایاں اور بڑے بڑے عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن ہیں اور بعض نکل
 اٹھی ہیں جبریل نے کہا اے محمد یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا انتہی کا حاصل نبی صلی اللہ
 وسلم نے اپنی اہمیت کے حال پر شفقت فرما کر جبریل سے یہ دریافت کیا کہ میری اہمیت میں ان پڑھ
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار یہی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف لغات مشکل ہے پر
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں کے ایک طرح اور انکو مشکل ہیں کی کیا تدبیر ہے جبریل نے کہا قرآن
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جملہ سے اپنے محاورے کے موافق پڑھنا
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زیر سے اور بعض کے ہاں عین کے
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریل سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس
 عین کے زیر سے پڑھتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرق کو
 گونہ اسکے ادا کرنا عین تکلف ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو خلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف
 حضرت دوبرو تھا پہر عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کہ یہ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اُنہیں خل دیا سو خدیفہ بن الیاس نے اگر یہ اختلاف عثمان رضی
 سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین اس اہمیت کی خبر لو اور پوچھو نصاریٰ کی طرح اختلاف ہوئے
 پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ کے گھر سے وہ ابو بکر صدیق رضی
 کے وقت کا قرآن منگوا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن عاص اور
 عبد اللہ بن عاص رضی اللہ عنہ ہشام قریشی و نکو ملکہ فرمایا کہ اس قرآن چھ نسخے نقل کرو اور

جس لفظ میں زید بن ثابتؓ انصاری اور تمیم بن قیسؓ قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تمیم کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاورے کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا، پہر سات نسخے مشہور ہوئے کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر زبان میں لکھے اور کہا ان کے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جنہیں اور قبیلوں کے محاورات تھے سب کو اکٹھا کر کر جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے اور اصل نسخہ حصہ ام المومنین کے پاس بھیجا یا اسی سبب عثمانؓ کو جامع القرآن کہتے ہیں یہ مضمون صحیح بخاری میں، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو ﴿وَاللّٰهُ لَکَ فِیْضُوْنَ﴾ کہ ہم قرآن کے نگہبان ہیں خوب سچا کر دکھلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ آج تک مشرق سے مغرب تک جس راسل اسلام ہیں سب کے پاس ہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود کہیں یک جا ہی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لیکر سالہا سال تک ہم ایسے ایسے سخت جنگ و جدل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتی تو وہ قوم باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ ان کے حاکم ہو جاتے اور ان کے پاس علم و کتب سب کچھ نیست و نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی ایسی محافظت نہ کرنا اللہ تعالیٰ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جزا و جزع عطا فرما دے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام اہمیت پر ان کا احسان ہے ہر سال جبریل الکیبا رمضان مبارک میں کل قرآن مجید ترتیب اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت پڑھتے جبریل سنتے تاکہ ترتیب اصلی سے تمام قرآن حضرت کو خوب یاد ہو جائے اور پھر چوتھا اسرار کے ان کو اسکے اصلی موقع پر لکھوا دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبہ نہیں ان الفاظ کو لے بعض نے سمجھا حضرت عثمان غنیؓ کی اہمیت پر اعتراض کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ اگر انہیں ڈوبنے تو لوگ نکالتے یا مٹی میں دفناتے تب بھی لوگ نکالتے اور سطح ہو یا میں کتر کر اڑاتے قطع نظر اس کے کہ ان کے بزرگوں کے پاؤں میں آتے جب بھی وہ بزرے لوگوں کے ہاتھ لگتے تا قیامت تورات و انجیل کی طرح اختلاف ہوتا اور قطع نظر ان سب باتوں کے امیر المومنینؓ امانت لی راہ سے نہیں جلا یا تھا بلکہ انہیں مصلحت تھی ۱۲ منہ

جو قریش کے قبائل میں مختلف طور پر بولے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبریلؑ سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے

یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبریلؑ علیہ السلام حضرت کے پاس آیات قرآن لاتے تھے تو جبریلؑ پڑھتے جبریلؑ کے ساتھ جلدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ بول نہ جاوے

اس میں حضرت کو بوجہ تکلیف ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَجْعَلْ فِيهِ** **اِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُ** **وَقَسَّ اَنَّهُ** یعنی قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی ہلاتا اس کے آواز میں جلدی کرے کیونکہ ہمارے پاس کا جمع کرنا ہے تیرے دلیس تیرے بیان سے ہکا بکا کرنا

ہے **ف** جب حضرت پر جبریلؑ وحی لاتے تو ہیبت الہی سے حضرت کا بدن بابرک پسینہ پسینہ جاتا تھا اور نبیؐ پر غشی کیسی ہوتی نمایاں ہوجاتی تھی اور جس ارسی پر حضرت ہوتے سوار ہوتے تھے تو وہ گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیف کی بات ہے کہ دشمنان خدا حضرت کی اس حالتِ تقرُّب اور کیفیتِ خشیتہ کو جو ایک عمارہ حالتِ خاص نہ گان کے لیے ہوتی ہے مرض صریح کہتے ہیں اور حقیقی نہیں جانتے کہ دنیا میں جب معشوق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اس کے دیکھتے ہی کیا کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں رہتی پس اس پر حضرت کے حال کو جو فرسنگبار و فرسنگان حالات سے دور قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب طعن کی کوئی بات نہیں دیکھتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا تو کیا ہے کسی نے

۵ چشمہ اندیش کہ برکنہ بادہ عیب یا ہنرش در نظر ہے (جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اللہ کی کتاب کے جو مخالف ہوتے وہ غلطی پر ہوتے خواہ وہ کوئی ہوا و کیا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ کے مرفق ہوتی ہے اور جو اس میں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہوا ہم ثابت

کر چکے ہیں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے نسخہ ہی پس قیامت قرآن حکام پر
 عمل ہوگا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کی نبوت
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتاب میں اور قرآن حکام موافق ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ
 حاجت نہیں اور جہاں مخالفت ہے تو دونوں پر عمل کرنا مستغیر ہے بلکہ ناممکن پس ضرور ہے کہ دونوں میں سے
 ایک کے احکام کو منسوخ قرار دیں گے اور یہ ظاہر ہے کہ پچھلے احکام ہی پہلے احکام کے لیے نسخہ ہو جائے
 ہیں بلکہ نہیں ہو سکتا اور کتابوں کے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن نسخہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ قرآن کے بعد کوئی اور کتاب نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے احکام پر عمل
 رہے گا (جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی اور الحادی
 لحد و نکال ایک فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معانی نہیں
 ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھے جاتے ہیں مثلاً **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ** کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اہل بیت کے سوا اور کوئی نہیں جانتا ہے اور ان کی معنی
 اور کسی کی سمجھ میں نہیں آ سکتے ہیں اور اصل غرض ان کی اس شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام الہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور لہو و لعب کو کہ جہنم و
 شہدے روزہ مصرف ہستے ہیں غلات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے
 کیونکہ اس اللہ اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے نفوذ باعد منہ دوسرے جب قرآن کے معانی
 اللہ بعض معانی کا یہ قول کہ کلام خدا میں نسخ نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض احکام جو بعض وقت کے مناسب
 ہوتے ہیں پھر دوسرے وقت میں ہی مناسب ہو جاتے ہیں پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہر جہ
 ہو جاتا ہے دنیا میں اور شاہوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں مثلاً ظاہر عبارت اس طرح ہے
 انھیں انھیں انھیں بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور شائت اور دلالت اور قصار انھیں ۱۲ منہ

اعدا اور رسول اور اولیاء اللہ سے اور کوئی نہیں سمجھتا تو پہر تمام خلق کے لیے قرآن ہی بنا لیا اور پھر اسے
 الیہاذا بالہر حقیقت یہ کہ یہ لوگ شیاطین الانس ہیں انہی انکو باریت وہاں جو حقائق اور دقائق
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکا نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو
 ماکر بہر اور دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہور و بطن
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (پس عربین میں چار چیزیں اصول ہیں اول قرآن)
 جن چیزوں پر کہ دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں
 وہ دین میں نہ شمار کیا و گئی انہیں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جادوگر
 میں عبارت لنص اشارت لنص دلالت لنص مقتضا لنص کسی کے کہ اگر قرآن کے الفاظ سے ہلال
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لیے بولے گئے ہیں یا یہ کہ اسے
 مقصود تو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو
 عبارت لنص اور قسم دوم کو اشارت لنص کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے
 گوشہ چشم سے اس کے آسن میں اس کی چیزیں بھی جو مقصود فیہ سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزلہ عبارت لنص کے ہوا اور آسن میں کی چیز کا دیکھنا بمنزلہ
 اشارت لنص کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت وَعَلَىٰ لُلَّوْ لُوْدِكُمْ رِزْقُكُمْ وَكَسْوَتُكُمْ
 آیت معنی اس کے یہ میں اور جسکی اولاد ہے اس پر ان کے والدات کا کھانا اور کپڑا لازم اور واجب لینے
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اس لیے کہ وہ اسکی بیوی ہے یا اس لیے کہ اگر
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودہ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے
 کہ باپ پر اولاد کی ماں کا کھانا اور کپڑا واجب ہے پس مضمون عبارت لنص سمجھا گیا اور اس کے ضمن
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت لنص سمجھا گیا اور یہ الفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس باب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار معنی ان معنی
 سے کوئی اور چیز سمجھی جاوے گی تو وہ دلالت لہض کے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے چنانچہ بطور
 عقل کے خواہ بطور شرع کے پس چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف ہے قضا لہض کے سمجھی جائے گی
 اور اس دلالت کو قضا لہض کہیں کے مثال دلالت لہض کی یہ ہے قال تَعَا وَلَا تَقْلُ لَهَا فِ
 وَلَا تَنْفُضْ كَهَا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جھڑک دینا رت لہض سے تو ان باب کو آف
 کہنا اور جھڑکنا منع سمجھا گیا اور اس کے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تھا وہ بھی بطور دلالت لہض کے
 منع سمجھا گیا پس ان باب کو مانا اور تکلیف دینا بطور دلالت لہض کے حرام سمجھا گیا مثال قضا لہض
 قال تَعَا أَقِمُوا الصَّلَاةَ یعنی نماز پڑھو پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت لہض کے سمجھا گیا لیکن
 میں نماز بدو نہ طہارت کے صحیح نہیں ہیں طہارت کہ جس پر نماز کی صحت موقوف ہے اس عمل پر قضا لہض
 سے سمجھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت لہض کے
 سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا عقلاً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لاو پس اس کلام سے وہ برتن
 جس پر اپنے آقا کو پانی پلا سکے قضا لہض سے سمجھا گیا پھر قرآن کے نظم کے بہت سے قسم عام
 اور خاص اور اول اور مشترک اور ظاہر اور لہض اور مفسر اور محکم وغیرہ کہ کل انہی قسم ہوتے ہیں اور پھر انکی
 تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح اور ربط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ مستوفی
 منظور ہو وہ وہاں دیکھ لے **ف** قرآن مجید کی تفسیر پان سو آیت حکام کے لیے اصل ہیں کہ انہیں
 احکام الہی مستند مانتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور ہلاکت اور مومنوں کے ثواب وغیرہ
 مذکور ہیں **(دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)** دوسری دین میں سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول کو
 سنت قولی اور دوسرے کو فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح ہے کہ نبی صلی اللہ

علیہ السلام نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ کہ حضرت نے کوئی کام کیا ہو اور تقریری
 سنت یہ کہ حضرت کے رو برو کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت کے دیکھ کر اسکو منع نہ فرمایا ہو سو یہ
 سب قسمیں سنت کی دلیل دین کی ہیں اور سیطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب قسم کا کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو لوگ اور سلاطین کا حال
 نقل ہو انکو خبر کہتے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت الہدی کہ شے ترک معوض سے
 گنہگار ہوتا ہے اور اسی کو سنت مکرہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ اور
 دوسری سنت الزامہ کہ جبکہ ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لباس اور قیود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام ثابت ہیں تخمیناً تین ہزار ہیں
 رسول باتفاق جمہور علماء و نبی صلی اللہ علیہ وسلم امور دین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں بولتے میں نہیں
 اللہ ہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول مرتبہ کیوں مقرر کیا اور سنت کو
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان سے ہلکا ہوا ہے اور سنت ہی
 سے ثابت جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور قطع ثابت اور قطعی چیز
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیحہ تم کہ
 پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیحہ یہ ہے کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جتنے
 روایت کر سوائے ہوں سب قائل در بندار اور صحیحہ الی نظم ہوں اور ایک دوسرے سے تفصیل
 روایت کرے کہ بیچس کوئی نہ سچا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوہریرہ صحابی عسی بنہ کو

نا
 مال
 جواب

بخلاف غریب شہر کے کہ انکے ثبوت میں ظن سے جیسے شہر کہ یادینہ کے موجود ہونیکو بشمار لوگ
 بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چھوٹا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر کہ یادینہ کے موجود ہونیکا
 یقین ہو جاتا ہے پس حقیقہ را حدیث میں وہ خبر احادیث سے ثابت ہیں ہاں و باتیں حدیثیں خبر
 متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت
 پس اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت کے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے
 قرآن کو مقدم رکھا ورنہ قرآن ہی ہر کو حضرت کے پہنچا ہے اور احادیث ہی ہمیں دونوں برابر ہیں
 یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اس میں بخلاف سنت و صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
 کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہنے کی حاجت نہ تھی بعد انکے
 تابعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھہ گئے اب
 کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور ہی گزر نہوگا پھر زمانہ حضرت
 دور جا پڑیگا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحت سے پہنچنی مشکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب
 اسناد میں اوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہو سکیں ان کو لکھ دیا
 جاوے سو ان محدثوں نے لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں
 لیکن باعتبار صحت اور شہرت اور قبولیت انکے چار طبقے ہیں صحیح سے ہماری مراد یہ کہ اس کتاب
 کا مصنف التزام کر لے کہ ہمیں سوائے احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لائے اور اگر لاوی تو اسے
 راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف ہے یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے
 کہ راوی کا حال بیان کر دیتے ہیں اور شہر سے یہ مراد کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے
 مشغل ہوئے ہوں کہ اسکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اسکی مشکلات کی حجت اور شرح
 کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد کہ نقاد حدیث نے اسکو مانا ہو اور اس پر اعتراض نہ کیا ہو اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت جانتے ہوں اور ہمارا فقہا کی احادیث کو اس
 تسک بتاتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صوف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاویں گے وہ
 طبقہ اولے میں شمار کیا دگی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مولانا
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص شل امام محمد اور امام
 شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصدومی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قعینی کے اسکو روایت کرتے ہیں اور
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طرز روایت ان دونوں اسی سے سیکھی ہو سکتی ہیں
 جس حدیث مرفوعہ میں ہیں کثر صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری اسکی احادیث مرفوعہ
 کو مشتمل ہے گو انار صحابہ تابعین موطا میں نہ آئے ہوں دوم صحیح بخاری کہ جبکہ امام ابو عبد
 محمد بن اسماعیل بخاری نے تصنیف کیا ہے تخمیناً نوے ہزار علماء نے اسکو بخاری سے پڑھا کیا ہے
 سوم صحیح مسلم کہ جبکہ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث
 نے اسکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار ہا علماء نے اسکی حل و تحریر وغیرہ
 امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب
 مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار صنعانی کی مشارق الانوار غیر ہے
 کہ جس میں صحیحین کی احادیث بخلاف ہند ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان تینوں
 صفات میں صحیحین کے درجہ کو نہیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی
 ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن شعث
 سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور اچ
 کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں بن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چہ کتابوں کی
 احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب ضبط اور اسرار الرجال وغیرہ

مولانا

صحیح بخاری

صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور مصنف جامع الاصول نے سنن ابن
 کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ رحمہ فرماتے
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد ہی دوسرے طبقہ میں داخل ہے مگر ہمیں ضعیف حدیث
 بہت سی ہیں انکے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ گویا سب کتب احادیث
 کی اصل ہے اور ذکر ہے اور سطح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن
 فرزدنی کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو ہمیں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں
 سب محققین کے نزدیک کتاب الاثر امام محمد صلی کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں طبقہ سوم
 میں ہوتا ہے کہ جبکہ مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ
 عبد الزراق و ابو داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا انکے بعض مثل
 دارمی و ابو یعلیٰ موصلی کے مابعد میں ہیں مثل ابن حبان و بیہقی حاکم و طبرانی کے لیکن
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا انکی کتابیں
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں پہنچیں اور انکے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض
 مجهول الحال ہیں اور انکی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنامی
 ہوئی ہیں گو ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال تجربہ رکھتے تھے اور مصنف بالالتجربہ
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کہ انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت بعد کیا و گئی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا لیکن ان کتابوں
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مستدرک امام شافعی سنن ابن ماجہ
 مستدرک دارمی مستدرک ابو یعلیٰ موصلی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مستدرک
 عبد بن حمید مستدرک ابو داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مستدرک حاکم بیہقی کی

مستدرک

کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی تصانیف یعنی معجم صغیر غیر طبقہ جہاں
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنگی احادیث کا قرونِ سابقہ میں کچھ نام و نشان تھا پھر حریف نے انکو
 روایت کیا پس ان احادیث کا حال دو طور پر پایا کہ بعض میں انکی کچھ اصل نپائی ہے اصل
 جاکے چھوڑ دیا کچھ اصل ہی لیکن کسی جرح و قدح کے سبب ضعیف یا نکر ترک کیا بہر حال احادیث
 اس قابل نہیں کہ انہیں کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو تک قرار دیا جاوے
 بعض محدثین کو اسباب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت
 طرق روایت کے متواتر جانکر انہیں جہور کے مخالف مذہب قرار دے لیا اور انکو قطعی اور یقینی
 مان لیا اور اس طبقہ کی بھی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھا ہوں کتاب تضعیف الامین
 تصانیف الحاکم کتاب تضعیف للعقيلي کتاب الکامل لابن عدي تصانیف ابن مردويه تصانیف
 تصانیف ابن شاذان تفسیر ابن جریر فردوس دلیلی بلکہ اسکی کل تصانیف تصانیف ابن نعیم
 تصانیف جوزقانی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابوشیخ تصانیف ابن بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نام مبارک سے بہت سے لوگوں نے جھوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دیں ہیں محققین محدثین
 کمال جانفشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا جدا کر دیا اور اکثر جھوٹے حدیثیں مراح لوگوں
 منقب اور مذمت میں بنائی ہیں یا تفسیر اور بیان سبب دل آویز میں اور بنی اسرائیل کے حال
 اور انبیاء سابقین کے احوال میں اور شہروں اور کہاؤں کے حالات میں اور جہاڑے منتر میں خط
 و اوراد میں اور قصہ خول و غطوش نوافل کے ثواب جزا میں بہت سی جھوٹی حدیثیں بنا کر مشہور
 کر دیں ہیں یہ نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمت نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب
 انکی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں اسلئے قرآن کے فضائل میں
 طے جوزقان ہمدان کے متصل ایک گاؤں ہے پرانہ طے ابوشیخ بن حبان اسکا
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو الشیخ لقب ہے ۱۲۸

حاکم
 حاکم

موضوع ہونے کی وجہ

بنی

مصلحت جانکر احادیث کو مینے بنایا تاکہ ہر طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں لاکہ یہ عذر بہتر از گناہ
 ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کم تھی واضح ہو کہ اس طبقہ کی کتابوں میں کل احادیث
 موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی تصنیفات
 میں کثران احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی ہے کتاب تنزیل القرآن
 ان احادیث کے لیے معیار اور میزان ضعیف و ذہبی کی اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی
 انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نو اور شیخ جلال الدین سیوطی کے انہیں احادیث پر
 مبنی ہیں اور عجیب غریب مسائل مخالف جہود کے مثل مسح الرجلین از ابن عباس و سلام ابوہریرہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں سے برآمد ہوتے ہیں محض انہیں کتابوں کے مسائل عقائد
 کاثبات لا حاصل ہے لہذا مینے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کیا ہاں
 تائید و تقویت کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سوا سکا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول
 احادیث کو تحقیق کرے پھر اسنے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک ہم کو اصل میں شک ہے
 کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی نیامی ہوئی ہے تو اسے کیونکر استدلال کریں گے
 تصنیفات حدیث کی سات قسم میں جامع مسانید معاجم سنن اخبار و رسائل البیہات جامع
 محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جمہور قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث
 عقائد احادیث احکام احادیث رفاق کہ جسے وقت قلبی حاصل ہو احادیث آداب کل و شرعیہ قیام
 وقعود احادیث متعلقہ تفسیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جمہور فتنوں اور حوادث
 کا ذکر ہو احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علماء نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ بھی لکھا ہے اور
 احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث احکام کو سنن کہتے ہیں کتب اطہار
 سے کتاب الوصایا تک بر ترتیب فقہ اور احادیث رفاق کو علم سلوک اور زہد کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتابت الابدان المفروضہ اور احادیث
متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر بن مردودہ تفسیر لمی و تفسیر بن جریر وغیرہ مشہور تفسیر
ہیں و تفسیر درمنثور جلال الدین سیوطی کے جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں
جو آسمان زمین ملائکہ حیوان جن شیاطین انس کی پیدائش سے متعلق ہے انکو بدیع الخلق کہتے ہیں
اور جو ہمارے نبی علیہ السلام اور صحابہ آل عظام کے احوال میں آئی اُنکو اولاد سے وفات تک جو
انکو سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن ہشام سیرت ابن ہشام سیرت ملائم اور سوا
انکے بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روضۃ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل نہ بنے بہت غنیمت ہے
درج النبوت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ موصوفہ لہزیہ بھی
ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور ثواب کو علم المناقب کہتے
ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری انکو جامع کہتے ہیں صحیح مسلم
میں چونکہ احادیث تفسیر قرأت نہیں لیے انکو جامع نہیں کہتے میں اور سند انکو کہتے ہیں جنہیں
احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام یا موافق قرأت
نسب کے یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا انکو حضرت سے زیادہ قرابت انکی حدیث کو پہلے لایا
تعمیم وہ کہ جس میں احادیث کو ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور یہاں بھی تقدم وفات شیخ کو اعتبار
کر لیا یا موافق حروف تہجی کے ترتیب یورگے یا موافق علم و ہدایت و تقویٰ شیخ کے ترتیب یورگے لیکن
حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور ساجد ثلثہ طہرانی کے ہی قسم کے ہیں اور سنن وہ کتاب ہے
کہ جس میں احادیث حکام مذکور ہوں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزوہ کتاب ہے
کہ جس میں ایک شخص خاص کی احادیث جمع کیا و پیش مثل جزوہ حدیث ابی بکر یا مطالب ثانیہ میں
ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل باب النبیہ وغیرہ اسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ انہیں

مطالب ثانیہ میں کسی جزو خاص کو کہتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر کو تفسیر مسائل میں طرا
 بلکہ ہے اربعین چل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کسی میں ایک سند سے کہی
 سند سے لکھی جاویں چل حدیث بکثرت ہیں و اللہ اعلم اللہ رب العلمین لاکہ لاکہ حسان ہیں کہ اسے
 اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی کہ قرآن کو
 تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی محافظت کی
 آج جس قدر فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بہلاوہ ایک ہی سبب متصل سے وہ کتاب
 اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اتر اور شہرت تو درکنار قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا طاہر ہے
 کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے اٹکا اثبات ہو چکا ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اللہ کی فرمانبرداری
 کرو اور اللہ کے رسول کے فرمانبرداری اس کی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری
 رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے **(سوم اجماع)** امت محمدیہ علی صاحبہا السلام
 تیسری اصل میں میں چار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا اجماع ہے پس جس امر میں امت کا اتفاق
 ہو گیا وہ حق اور درست ہے کسی کہ یہ امت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہو گی کیونکہ قرآن میں اللہ فرماتا ہے
وَلَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ كَدِينِ الْيَهُودِ وَنَصَارَى یعنی تم اپنے دین کو یہودی دین یا عیسائی دین کی طرح نہ بناؤ
 یہودی دین اور عیسائی دین گمراہی پر استوار ہیں اور یہ امت گمراہی پر متفق نہیں ہو گی و نہ
 یہودی دین اور عیسائی دین لازم آوے گی اور دوسری جاتیوں، **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِ**
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ و مَنَّا كَذَّبَ مُصَدِّقًا مِّنْهُنَّ فَأَخَذْنَاهُ بِالْأُفْئِدَةِ نَارًا
 تو ہم اس کو وہی راہ چلا دیں گے اور پہرہ جہنم میں بٹھلائیں گے کہ وہ بُری جگہ ہے اسے ثابت ہو کہ
 مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور ان کے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جاوے گا اور نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَمِعَ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ** یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی پر

مطلب

ثانیہ

اجماع

ستفق نہوگی ویکل اللہ علی الجماعۃ ومن شد شد فی النار اور جہان کسی میں مسلمانوں
 باہم اختلاف ہو تو جو طرف کثرت ہو اس راہ چلو کیونکہ جماعت پر اس کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اللہ کا
 طرفدار ہوتا ہے پھر جو ایسے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ
 اس میں وارد ہیں اور یہ خاص سی اہمیت کو شرف حاصل ہے اور وجہ یہی اسکی ظاہر ہے کہ ایک سے
 دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جسطرح بہت بال ملائیے ایک قوی سی
 ہو جاتی ہے کہ توڑ نیسے نہیں ٹوٹتی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے
 اسی طرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے دوسرے
 کی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے قسام اور سبب غیرہ صول فقہ میں مفصل ہیں
 اہمیت کی حاجت نہیں (چهارم قیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز
 کی مانند بسبب اشتراک علت کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا ہنگ یا فیم کو شراب کی طرح
 بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں اشتراک ہے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ
 قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور نیکی حرمت کی وجہ
 نشان معلوم ہوئے پس جس جس چیز میں نشاد یکساں کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر چنانچہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور خمر اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بدست بڑا
 زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سو سے پس جو گیسوں فروخت کرے تو ادھار کرے نہ
 زیادہ لے جب تک رائے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی لیوے پس ان چیزوں پر
 چنے قلعی وغیرہ میں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک علت کے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا
 کہ یہاں ہی زیادتی سود اور کہی اجماع اہمیت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اہمیت کا اسق اجماع ہے
 کہ جس ٹونڈی سے صحبت کرے اسکی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس سہرام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

جہاں قیاس مجتہدین

قیاس کر لیا کہ جس نے زنا کیا ہو ٹھکی ماں سے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس چنانچہ علماء نے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی ہمارے دین میں سزا کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے **فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ** یعنی اے نگاہ والو عجب تیرے پڑوکفار کے حال کو دیکھو اور عبرت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرح رد کر دینا گویا کہ یوں فرمایا ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرو اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر ہو ابو داؤد اور ترمذی و دارمی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مین میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کر لگا جب کوئی جھگڑا تیرے پاس دیکھا عرض کیا کہ اللہ سے فیصلہ کروں گا حضرت نے فرمایا اگر وہ مسالہ تجھے کتاب اللہ میں ملا تو پہل کر لگا عرض کیا کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا فرمایا اگر وہاں بھی نہ ملا تو کیا کر لگا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور بندہ نہیں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں اس مرد کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز نبی قرظی میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلد ہی اپنے مکان پر عصر پڑھنا ہی اور بعض نے اجتہاد کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں جا کر نماز پڑھی لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت سے پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گواہ لگا دے آیا لگو وضو کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے نخلہ اعضاء کے پیش ہی قیاس سے کہ اپنے ذکر کے مس وضو نہ ٹوٹنے کو وضو کر کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب حاکم فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائی صواب ہے

تو اسکو دوا جو اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین ایسے ہیں جن سے قیاس کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو ہر مسلمان سلف سے خلف تک سب اسکو حجت شرعی کہتے آئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہو گا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم تھا ظاہر کر دیتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے ف جو عالم کہ احادیث اور قرآن کو خوب سمجھتا اور جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ و منسوخ وغیرہ سب کام پہچانتا ہو جو اس کے مجمع علیہ مختلف فیہ مسائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ چاہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شروط موصول فقہ میں نہ کر میں ہر چند کہ مجتہد بہت گزری میں لکھیں ان سب میں یہ چار شخص ٹھنے نامی اور سب سے عمدہ اور افضل و مقبول ہیں اول ابو حنیفہ بن ثابت کو فی انکے زمانہ میں بعض اصحاب رسول ہی موجود تھے انکے شاگرد و نہیں امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور امام زفر ہی مجتہد تھے دوم امام مالک بن انس ثینہ کے رہنے والے سوم امام ادریس ثانی۔ چہارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم جن میں ان بزرگان دین نے قرآن اور احادیث سے مسائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو ایک جمع کر دیا اور اسکا نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جزیئہ میں انکا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہ کے بیرون حنفی اور مالک کے تقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے تابعداروں کو حنبلی کہتے ہیں اور ان مسائل میں انکی پیروی کا نام تقلید ہے اور تقلید ضروری ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے سوا مجتہد کے اور کہہ دیا کام نہیں ہے کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناسخ اور بعض منسوخ ہیں انہیں بعض محل بعض مفسر اور کوئی حکم اور کوئی تمثیل ہے پہر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

مجتہد

ابو حنیفہ

مالک

شافعی

اور کوئی مشترک اور کوئی مآول ہے الغرض حسب اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں سب
قرآن میں ہیں پہر باعتبار ثبوت کے ہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پہر
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل
نکلنے والی کو انکا جاننا ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام
ہے کوظاہر حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی غرض
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر نہ ملے تاویل سے جان لینے پر موقوف
ہے اور تفصیل سے جاننا ان جزئیات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ ابھی لکھا ذکر
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا
اتباع قضاءً بطرح واجبہ بطرح ہیں مسلمان کو کہ جو فرائض جانتا ہو اس عالم کے قول کا
ماننا کہ جو اسے فرائض بتلاوے قضا و فرض ہے دلیل دوسری اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے
وَلَقَدْ صَدَّقَ كُلُّ شَيْءٍ کہ قرآن ہر شے کی تفصیل ہے کہ اس میں سب احکام مندرج ہیں اور دوسری
جائے تَبَيَّنَ الْكَلِمُ لِكُلِّ شَيْءٍ ہے یعنی قرآن ہر چیز کا بیان واضح ہے پس ان آیات سے معلوم ہوا
کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ جزئیہ موجود ہیں لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صد مسائل
بیچ و شرار کے سو کتب فقہ کے اور کہیں نہیں ملتے پس ظاہر ہوا کہ ان مسائل کے حصول قرآن
میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف نہیں اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور حجت ہے
یا فرض موقوف پر بضرورت وہ چیز ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلے پر واجب ہے گو قرآن میں نہ لکھا ہے نہ فرمایا ہے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّينِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یعنی اگر تم کو کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو

دوسری دلیل

تو مجتہدین دریافت کر لو کہ وہ اہل فکر ہیں کیونکہ باتفاق علماء اہل ذکر سے ہیں بیت میں اہل علم
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین میں ہیں قال تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر
منہ عنہ یعنی اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کنوایں
اللہ احداً سکے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی اپنی راہ کو دخل دیا
کرے تو ایک فساد عظیم میں واقع ہو جاوے گا۔ بخضر سے پوچھ لیا کرتے تھے اور تابعین صحابہ
دریافت کر لیا کرتے تھے پہرے میں جب نئے نئے واقعات پیش آتے اور قرون ثلثہ ہو چکے ابرا
خندہ و فساد دین میں شروع ہوا تب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں متبع کر کے فقہ کو مرتب کیا
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو ان سے اسے اس بات کا مہت سائل جزئیہ میں نہیں
چاروں کی تقلید ہے پس یہ جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے اور جماعت سے
جدا ہوتا ہے اور جماعت جہاں ہوتا ہے وہاں ایکو حضرت گمراہ اور چھٹی فرمایا ہے فسوسے کہ بعض حساب
آج کل عام کو فقہ میں ال ہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کرتے ہیں
لے واضح ہو کہ اولی الامر سے مراد یہاں مجتہدین کو نہ کہ اولی الامر کی اطاعت یہ رسول کی اطاعت
پس اگر سب کی ایک ہی چیز مراد ہوتی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا نہ یہاں تب کا جدا ذکر کیا سو معلوم ہوا کہ
اللہ کی اطاعت کے کتاب اللہ کا نام اور رسول کی اطاعت کے سنت رسول کی اطاعت ان واضح ہیں
کہ جہاں کتاب اللہ میں سکی صراحت نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول کے بھی کوئی بات معلوم نہ ہو وہاں مجتہد
کے قول کی اطاعت کرو چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب فکر
سے بار اولی الامر یہ رسول اور رسول کا نائب جسکو کمال علمی و علمی ہی خاص ہو وہ مرتبہ مجتہد کا ہی اور کمال
اولی الامر ہی ہے ۱۲۔ اگر کوئی شبہ کرے کہ بات سابق سے وجوب مطلق تقلید کتابت ہوتا ہے بیشی بیت ہوتا کہ
ہر شخص نماز اللہ سے جمیع سائل میں ایک نام کا بخصوص مقدم ہو کر ہے تبکا جواب ہے کہ یہ سب کو بغیر حق کہتے ہیں اور
بالاجماع سے ہے اور اسکے منع ہونے پر بہت سی اولیہ قائم کیے ہیں اس مختصر میں ذکر کی گئی باتیں نہیں ہیں ۱۲۔

کہ ان کے اقوال و روایات کے مخالف اور بے سند میں لائے پھرنے بالکل غلط ہے کیونکہ ان کی کوئی
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند متبیین سے تو تہا را قصور ان کے
 اجتہاد کی قبولیت کی یہ بڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے جب تک مسلمانوں میں
 انکو جاری کیا اگر یہ تقلید گمراہی ہوتی تو نفع و فائدہ تمام امت گمراہ شمار کیا جاتی پہر امت کا خیر ہونا
 اور جس فضائل قرآن و احادیث میں وارد ہیں غلبہ ہوجاتے و فقہار کے سات طبقہ میں
اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی
 تقلید کے ادلہ اربعہ سے استنباط احکام اور فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 احمد کے **دوم طبقہ** میں مجتہد مطلق منسوب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں اور ابن الصلاح و ابن دقیق العید و تفتی الدین سیوطی
 و تاج الدین سبکی سراج بلقینی و ابن زلکاکی کے شاغیذ ہیں اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر بن العربی
 کے مالکیون میں اور حنبلیون میں اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا ہیں لوگ اپنی قوت اجتہاد کر کے
 مسائل نکالتے ہیں اور فروع اور اصول میں کسی کے معاد نہیں ہیں مگر اپنے اجتہاد میں امام کا طریقہ
 سرے رکھتے ہیں اسلئے انکی طرف منسوب ہیں سوم طبقہ میں مجتہد فی المذہب ہیں کہ جہاں انکو
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے انکو اجتہاد کر کے
 ثابت کر لیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل طحاوی و حاکم
 و سہیح و خفاف و حلاوی کے **طبقہ چہارم** میں صحابہ التخییج ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں
 گارہ لوگ اس سبب کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم علی کے کہ وہ ابو حنیفہ
 یا بعض علمائے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب جدا کرتے ہیں اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و
 کرخی و مخرمی و خصاص و حلاوی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب امام ابو یوسف و محمد و زفر کو قرار دیا ہے
 مگر صحیح یہ ہے کہ مجتہد فی المسائل و مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمال بخیر ۱۲۴

طبقہ چہارم

طحاوی

طحاوی

طحاوی

یا انکے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول میں کہ جسکے دو معنی ہو سکتے ہوں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں

اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ سب سے نزدیک صاحب ہدایہ ہی ای

طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب الترتیب ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نیز

کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی حنین

قدوری کے ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ قطعاتی تمیز کر سکتے ہیں کہ بروایت قوی مفتی ہے

یا نہیں بلکہ سلسلہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت نوادر کا مانند شمس الامم محمد کردی اور جمال الدین

صبری اور صاحب کنز اور صاحب المختار وغیرہ مصنفین متنوں کے ہفتم طبقہ میں مقلدوں

میں کہ جنکو استدلال بھی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء کے طبقہ

معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات ہی معلوم کرنے چاہیں واضح ہو کہ یہ کتاب

اردو زبان میں خاصہ کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی میں ہذا

مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس مسائل حنفیہ کے تین طبقے میں اول طبقہ

میں وہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایۃ امام محمد حنفی کی ان چھ

کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط زیادات جامع صغیر جامع کبیر صغیر کبیر آن چہ کتابوں میں

امام محمد صاحب نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ اور مختلف فیہ مسائل لکھ دیے

اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر

ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں وہ مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین سے سوا ظاہر الروایۃ کے ان کتابوں

سے ثابت ہیں مثل محیط اور قیامت یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے شہر قہ میں جمع کیے تھے اور کہنا آیا

اعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے ابن عمر و سلیمان بن شعیب کیساتھ لکھوائے تھے اور روایات جو ہر دور

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

بجانب

عہد میں جت کیے تھے اور کتاب الی کہ جو امام ابو یوسف سے منقول میں غیر ذاک اور انکو نوادری میں
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ تاخرین شاخ بنے ہوں حنفیہ کے موافق حسب ضرورت
 اجہا ذکر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور واقعات بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں
 کتاب نازل فقہ ابواللیث سمقذی نے جو بڑے محقق و کامل تھے تصنیف کی یہ بعد ازاں
 اور بہت سی کتابیں اس میں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والواقعات للناطقی و بصری
 کی یہ تاخرین طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے ایکجا جمع کر دیا گیا
 کہ فتاویٰ قاضی خان غیرہ میں اور سبب اس خلط کے بعض متصنف گو کہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا یا کیسے کہ ان فتاویٰ میں ایسے بھی بعض مسائل ہیں جو احادیث
 صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں لیکن ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم
 حدیث میں خلل تھا لیکن پر اعتراض بھی ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں کہ جو اصل شرعی
 سے ثابت نہ ہو کیسے کہ ان کے زمانہ میں چند صحابہ اور ہزار تابعین جلیل القدر موجود تھے اور انکو
 شبہ و راسکی تلاش تھی اور شہر کو فہم دار العلم ہی تھا پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان امور کے
 انکو حدیث صحیحہ نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں ان کے مسائل کی ادلہ مذکور ہیں
 لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی سہلے دلیل شرعی نیا دیکھا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا
 بے اصل شرعی ہیں تو تاخرین کی بعض تصریحات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر کے
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اس میں بھی وہ معذور بلکہ مجبور ہیں کیونکہ انکی غیبت بخیر تھی لہذا
 منقہ محقق کو واجب ہے کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور انکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 کا یہ قول عقد الجدید میں کہ مسائل منقہ بجا و قسم پر ہیں ایک خطا روایتیہ میں ثابت ہیں حکم
 یہ ہے کہ قبول کیا ویں دوسری قسم روایت شاوہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد و ابو یوسف سے ہے

تو اسکا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہ نہیں تیسری قسم متاخرین کی تحریر ہے
 کہ اسپر جو متفق نہیں ہیں پس انکو اصول اور کلام سلف کے نظارت سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو
 تو خیر ورنہ انکو ترک کیا جاوے انتہی کلامہ البتہ یہی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تصنیفات
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل
 مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید ہی سنی وجہ واجبہ کہ وہ
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شارح ہیں کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں، البتہ اخراط و تفریط
 بجا و ف تاخرین کے نزدیک کتابیں بہت مستحب ہیں وقایہ مختصر القدوری کثر القرائن
 اور بعض کے نزدیک جارتا میں مستحب ہیں وقایہ کثر الدقائق مختار مجمع البحرین
 پس جہاں کتابوں کے مسائل اور کتب کے کہیں مخالف ہوں تو ان پر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے
 مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے باوجود اسکے انہوں نے بالتزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے
 مسائل درج کیے ہیں اور سوئے ان کتابوں کے اور بھی بہت سی فقہ کی کتابیں تھیں اور شروح اور
 فتاویٰ مستحب ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گننا نہیں مثل شرح وقایہ بدایہ و فتح القدیر
 و بحر و قنوی قاضی خان قنوی ظہریہ و درر و تنویر الالبصار و شرحہ
 و مختار و شباہ و لفظا و غیر ذلک من تصانیف المتاخرین المتقدمین لیکن کتب فقہ کے
 اعتبار کو اسلئے قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا شہرہ
 و مقبول ہو وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے اور جس میں یہ صیف نہیں ادنیٰ میں ہے اور ان
 دونوں میں بہت مراتب ہیں اور انہیں اعتبار سے کچھ کتابیں غیر مستحب ہیں قصیدہ خطیر برغانی شرح
 و ہار ج شرح مختصر القدوری مشتمل الا حکام لفخر الدین رومی کثر العباد علی بن احمد
 غوری کی تصنیف ملا علی قاری نے طبقات حنفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

مفید مستفید ہے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں ایک کنز العبادہ بہت سی بات
 احادیث کہ خشکی کہیں نہیں ہے مطالبہ معین شیخ بدر الدین جبرین رحمہ اللہ کی تصنیف خزائن اللہ
 قاضی عاکر خفی ہندی کہ قصہ کہن کی تصنیف اور کنز مکاتیب جرات میں شریعہ الاسلام محمد بن ابی
 جوعی کی تصنیف جو غرہ سمرقند کے قریب ایک گائے قتاویٰ صوفیہ فضل محمد بن ایوب کی
 تصنیف قتاویٰ بطوری قتاویٰ ابن نجیم قتاویٰ برہنہ کذا فی کتب الطبقات
 ماسوائے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر قویٰ بنایا جائے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو
 اس فن کی بڑی کتابوں میں یکے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی جاتی
 ہے) ایسا تفصیل طلب ہے لیکن مختصر اویں کہ بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی رائے میں
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک ہاں ہی حکم بجانب سے کہ جہتہ کی رائے گئی
 اور کوئی حکم مقرر نہ تھا کہ خشکی مخالفت خطا اور موافقت صواب پر کہا جاوے کہ تحقیق
 ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہے بہت سی احادیث اس مضمون کی وارد
 کہ جن میں صواب ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اگر صواب گئے تو دو اجر کو چھپ چلا
 فکر اسکا گزر ہے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر فی ہستی تو گویا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے
 کیونکہ قیاس منقطع نہ ثبت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا
 ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا تیسرے موضع میں
 میں اگر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت
 نہ آتا قبل ف جس مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر ہاں تصدیق کے قول کی نکرئی جاتی
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا طے عالم کا کام ہے اور اس کے لیے بہت علوم و کاردیش بہ
 اپنی رائے ناقص سے سرکن و اکس کیے قول یا حدیث ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت لوگوں میں مرض پیدا ہوا کہ نفس مطلب حدیث کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار بہر مجتہد و مفسرین کرتے ہیں خود باللہ من شہر و نفسنا (اللہ تعالیٰ کے نام اور صفات توقیفی ہیں) اپنی شرع پر موقوف ہیں پس جس نام اور صفات اسکے شرع سے ثابت ہیں اس قدر پر کثافت کرنا چاہیے اپنی طرف سے نہ کوئی نام رکھنا چاہیے نہ کوئی صفت اسکے لیے ثابت کرنی چاہیے کسی کے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی کی مثل نہ کوئی چیز اسکے ساتھ مشابہت کہتی ہے کہ شکو اس پر قیاس کر کے اسکے لیے کوئی صفت ثابت کریں قال تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْفِقُونَ ۚ إِلَٰهَ الْغَلِيظِينَ ۚ عِزِّ جَلَالِهِ ۚ

انبیاء علیہم السلام وصف کر نیکی کہ وہ عباد و مخلصین ہیں اور سب اوصاف بیان کر نیسے پاک ہے پس سوا انبیاء کے اور لوگوں کا اسکے لیے صفات ثابت کرنا خدا کا پست ہے جس صفات کا یہ حال ہے تو جن ہمارے صفات مفہوم ہوتے ہیں اور وہ شرع میں بیان کیے ہیں تو ان کا اطلاق ہی نہیں ناجائز ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ فرماتا ہے وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اور اسکے نام میں نیک نام اچھے پس چاروں شکو ساتھ انہیں اور چھوڑ دو انکو جو کج راہی کرتے ہیں

اموں میں البتہ وہ لوگ بد لاپرواہی اپنے کیے کا تاں ہمارا ذاتیہ کا اطلاق بشرطیکہ وہ کفار کے ہوں مستعمل نہیں کچھ مضائقہ نہیں اللہ تعالیٰ کے نام شرع سے بہت ثابت ہیں بکثرت نام اس میں سبب مشہور ہیں کہ نہیں اللہ تعالیٰ نے خاصیت بھی ہے کہ جو کوئی انکو حفظ کر گیا اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کرے **فصل (اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں ایک قسم کا نام)**

فصل (قرآن و احادیث بلکہ کتب سابقہ ہی فرشتوں کے ذکر سے پہلے اور اہل نقل و کتاب میں نام اللہ کے شرع میں ثابت ہیں انہیں سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا چاہیے اپنی طرف سے اسکے لیے اور نام مقرر کرنا چاہیے خلافت میں کہنا اسکے لیے درست ہے اب اس پر قیاس کر کے اسکو طیب کہنا درست ہے کیونکہ تم میں سے

اسکا شرع میں نہیں آیا ۱۲۹

فصل (اللہ تعالیٰ کے نام میں)

اور عقل میں کوئی ملکہ کا انکار ہی نہیں کرتا ہے لہذا دلیل کی حاجت نہیں، فرشتہ کی
 حقیقت میں اختلاف ہے جو ہر اہل اسلام کے نزدیک فرشتہ جسم لطیف ہے جو ہر صورت میں رہ سکتا ہے
 اور افعال قویہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے۔ حکماء کے نزدیک جو ہر موجود ہی کہ مادیات سے تعلق
 ایجاد تعلق ہوتا ہے (نہ وہ مردہ میں عورت۔ کہانے پینے سے اور جو چیزیں
 کہانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب پاک ہیں) پس سونا اور پیشاب پانچا نہ و
 شہوت وغیرہ چیزوں کے دور ہیں بلکہ صفات بشریہ جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض و تکبر اور صر
 اور ظلم ہی سب سے ہیں اور نہ وہ کسی اولاد میں نہ آگے آنکے کوئی اولاد (شرقت الہیہ)
 عبادت میں مصروف رہتے ہیں) بلا انکی زندگی ہی ہے پس کس بوقت غافل نہیں
 ہیں کہ قال سَتَكُونُ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْغَمُونَ یعنی رات دن ساری
 کرتے ہیں اور تھکتے نہیں (کسی مہم میں کسی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو حکم
 ہوتا ہے فوراً بجالاتے ہیں) قال تَعْبُدُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ
 یعنی اللہ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا انکو حکم ہوتا ہے انکو کرتے ہیں پس طلبہ
 کبیرہ صغیرہ گناہ سے پاک ہیں بلیس کا فر ہو گیا اور اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو حقیقت میں فرشتہ
 بلکہ اصل میں جن تہا کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں ملارہا کرتا تھا کہ قال تَعَالَى كَانِ مِنَ الْغَنِ
 فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے بسبب آدم علیہ السلام کو
 سجدہ نہ کر کے اور ہاروت و ماروت صحیح ہی ہے کہ دو فرشتے تھے اللہ کو اس قوم کی آزمائش منظور تھی
 انکو بجا اور اس قوم کو جادو سے نہایت شوق تھا پس جو شخص اسے جادو سیکھنے کو آتا تھا اول
 اسے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّا كُنْهُ فِتْنَةً فَلَا تَكْفُرْ کہ ہم آزمائش کو خدا کی طرف سے آئے ہیں جو سیکھ
 کافر نہ ہو پس جبکہ اس ثابت رہتا وہ نہ سیکھتا ورنہ سیکھا کافر ہوتا اور غضب الہی میں ملتا ہوا پس

حکم الہی سے سحر کی تعلیم کرتے تھے ہمیں نکالنا نہیں پس جو ملک الموت کو خونی کہے اور گناہگار
 پھیرا کہ وہ انکو بھی کچھ کہے ورنہ جہنم وہ حکم الہی سے جان نکالتا ہے یہ بھی سبط تعلیم سحر کرتے
 تھے اب با چاہ بابل میں نکالنا معذب ہونا سوا دل تو یہ کسی نفس قرانی سے ثابت نہیں اور نہ کسی
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جہنم انبیاء علیہم السلام کو کسی
 پر تو بیخ ہوتی ہے سبط انکو بھی ہوا اور بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے
 انکو ملاک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ قرأت کہ جن میں ملکین کو بالکسر پڑا ہے اور زمر کا قصہ
 جو نقل کرتے ہیں وہ اصل ہے اسکے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر اسکو تسلیم کریں تو تب بھی
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے زنا کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی مامیت بدل دی فرشتہ زنا کرنے
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یا مرام ممکن ہے کیونکہ جو چیز کہتے ہیں پتے نہیں لے سکتے یہ حرکت نہیں
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کہتے ہیں پتے کچھ نہیں لیں جیسا سبق قرآن نے انکو بسبب طعن کر نیکی
 بشر یا اور دعویٰ کرنے اصل مر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہرگز ایسے ایسے افعال بذکر میں انکو
 ملاک سے بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ ہوا بلکہ بشر سے صادر ہوا
 کیونکہ اب وہ فرشتے نہ رہے بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں نہ حقیقت میں
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس جن میں ہر ایک کے لئے انکو مقرر کر دیا ہے
 اسکو کرتے ہیں) تعداد ملائکہ کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے ہیں کہ کوئی چیز آسمان
 زمین کی آئینے خالی نہیں ہیں بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے تعلق کر رکھا ہے اور بعض کو موائے اور
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال لکھنے پر مقرر
 کما قال تبارک و تعالیٰ عَلَیْکُمْ لَحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَاتِبِیْنَ یَعْلَمُوْنَ مَا تَعْلَمُوْنَ تَبَرَّکَ فَجْوَ
 چہور کہے ہیں کہ وہ تہا سے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو

بے نیابتی کے لئے پر مقرر کیا قال لَنْ يَخْفَوْهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ یعنی انسان کی امری
 سے محفوظ کرتے ہیں اور بعض عرش اہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے
 پرانیوں کے لئے ہیں قال لَنْ يَخْفَوْهُ مِنَ الْعَرْشِ وَمِنْ حَوْلِهِ لِيَسْجُدَ لَهُ سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ یعنی جو
 فرشتے عرش کو ٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اس کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور
 بعض صورتوں پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض فرشتوں میں
 میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں ہونہیں کے کار و بار پر مقرر ہیں لغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و
 آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور مقرر ہیں اور اس بات کے لئے بازو ہی معلوم ہوتے ہیں اُولَئِكَ
 اَجْفَاءٌ مِثْلَهُ وَتِلْكَ وَرُبَّكَ بَرِيذٌ لِيُخْلِقَ مَا يَشَاءُ یعنی اس کے فرشتے ہیں بازووں کے
 کیسے دو دو اور کیسے تین تین اور کیسے چار چار بازو ہیں اور اس نے مخلوق میں جس قدر چاہتا ہے زیادتی
 کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہرہ بازو سے دیکھا
 (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل مقرب ہیں جبریل میکائیل
 اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب سے افضل ہونا ان کا حدیث سے ثابت ہے اور جبریل و اسرافیل
 کا اس پر اتفاق ہے اور اس کو ان کے اور بھی بہتے ملائکہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں
 جبریل نبی علیہم السلام روحی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور اسرافیل
 کا سامان کرتے ہیں اور اسرافیل قیامت کو صویر پہنچائیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے کے
 مقرر ہیں اللہ عزوجل (بجہ اول) شروع میں بیان کیا کہ جو چیز نبی کی
 طرف سے بندوں کے پاس لائیں اس کو دل سے سچ جانے اور زبان سے اقرار کرے
 مجھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ ان کو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی ثبوت ہیں دل سے
 اہل اسلام کے نزدیک بازو ہونا کچھ خلاف نہیں کیونکہ فرشتوں کے لئے جسم نہایت ہے اور مجسم چیز کے لئے بازو ہونا کچھ بعید
 نہیں اس جو ملائکہ کو جو ہر خود کہتے ہیں ان کو تاویل کرنے پر بھی ۱۲۰

نہ
 فصل اول میں بیان کیا گیا ہے

تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمانِ جمالی ہے اسکا رتبہ ایمانِ تفصیلی سے کم نہیں چنانچہ مجملہ
یہ کہے مرگیا تو مومن شمار کیا جاوے گا اور ایمانِ جمالی میں کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ
اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُهُ سے کہنا کافی ہے پس جسے یہ کہا مومن ہوا اور
ایمانِ تفصیلی یہ ہے کہ جس قدر دین کی چیزیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے
ایک ایک کو سچ جانے اور ان کے حق ہونے کا اقرار کرے اور اگر انہیں ایک ہی انکار کرے گناہ قطعی کا
ہوگا اور کفار کی مانند ابداً جہنم میں رہے گا نفوذِ باریت جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے
ثابت ہیں اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں انکا ثبوت یقینی ہے چنانچہ اسکی تفصیل پہلے ہم سب
کرچکے ہیں وہاں دیکھ لیا چاہیے پس یقینی ثبوت چیزیں جن پر ایمانِ تفصیلی میں کیا ایک
تفصیل سے ایمان لانا واجب ہے بہت ہیں لیکن انہیں ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید ہے اول
اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسکو اس کے جمیع صفاتِ حسنہ سے موصوف اور بری صفتوں سے پاک سمجھنا دوسرے
فرشتوں کو حق سمجھنا تیسرے تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے کتابوں کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر
کی ہر ایک کے لیے نازل کیں ہیں پانچویں کہ مرئیے بعد زندہ ہونے اور قیامت آنے کو حق سمجھنا سو
قرآن مجید میں ان چیزوں پر ایمان لانیکی بہت تاکید ہے اور جا بجا انکا ذکر ہے اَرَأَيْتُمْ اَيَّ شَيْءٍ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذَ اللَّهُ دِينًا لَّكُمْ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ لَكُمْ دِينًا فَتَكُونُوا كَالَّذِينَ خَلَتْ
أَزْوَاجُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا مِنْ أَجْنَبٍ وَاللَّهُ فَاعِلٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ
ہم لاءے مومنو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اتاری گئی ہے
اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) اور اس کتاب پر جو اس کتاب پہلے اتاری گئی (تورات
انجیل وغیرہ) اور جو انکا کرے اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اسکی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت
کے دن کا پس تحقیق وہ گمراہ ہوا اگر اسی دور کے اسی سببائے دین میں ان چیزوں کے اثبات کے لیے علیحدہ

باب تحریر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی انکا بہت ذکر ہے کہ قدرت
 شتر کا نکاح تو اتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آ کر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ احادیث ایمان یہ کہ اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو
 اور اس کی کتابوں کو اور اس کے رسولوں کو اور قیامت کے دن کو حق ماننے اور اس کے بعد حضرت یہ بھی
 کہ نیکو بدی اللہ کی تقدیر سے ہے اس پر ہی ایمان لانا۔ اسی جگہ سے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر
 پر ہی ایمان لانا چاہیے کیونکہ فراوی فراوی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سب ایک مضمون کہ جس سے
 تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے حد تو اتر کو پہنچ گیا ہے لہذا منکر تقدیر کو بعض کافر کہا ہے لیکن ان پانچ
 چیزوں پر ایمان لانا نہیں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا بحث دوم یہ جو معنی ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبیہ
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک نام شمس المامہ اور امام فخر الاسلام کے ہیں لیکن
 ان کے نزدیک بھی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضرور نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جمہور محققین اور امام ابو منصور مائتدی کے
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے اور زبان انکی سچائی کا قیام
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک
 اسکو نہیں جانتا پس ضرور کہ اس کے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ

بحث دوم

یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کر اس سے کہے کہ تیرا اللہ یا اس کے رسول کا انکار کر
 یا کوئی اور کلمہ کفر کہلائے پس اگر وہ مومن دے نہ کہے بلکہ زبان سے اسکی بلا دور کر نیو کہیگا کافر نہ ہوگا
 کیونکہ اگر وہ یعنی زبردستی کا وقت ہے اسوقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر نہ ہوا ۱۲۱ منہ

سو وہ علامت زبانی اقرار ہے پس جس شخص نے دوسے تصدیق کی اور اقرار زبانی کیا تو وہ اگرچہ
 احکام دنیا میں مومن شمار کیا جاوے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہے کہ جس نے دوسے تصدیق
 اور فقط زبان سے اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ہر حکام میں مومن ہے لیکن اللہ کے نزدیک شخص کافر
 ہے اور اسکو منافق کہتے ہیں اور اس قول کی تائید کرتی ہیں نص میں قال الله تعالى وَلَوْ اَنَّ
 كِبٰرَ فِی قُلُوْبِهِمْ اَلَا یَمٰنُ اِن لُّوْکُوْکَ دُوْعِیْلَیْنِ لَکُنَّ یٰسَیْئِلُتَیْنِ تَبْتَہُوْا کَیْ لَا یٰمٰنُ لَہٗ ہُوْزَ بَآئِنَ
 وَقَالَ وَقَلْبُہٗ مُّطْمَئِنِّنٌ اَلَا یٰمٰنُ کَیْ دَلَّہَا اٰیٰتُہٗ سَطٰنٌ ہُوْکَ وَقَالَ وَلَمَّا یَدْخُلُ الْاٰیٰ
 فِی قُلُوْبِکُمْ لَے عَرٰبِیٰہِیْ تَمَہَاے دَلِیْلِیْ اٰیٰنِ دَلَّہَا اٰیٰتُہٗ سَطٰنٌ ہُوْکَ لَہٗ ہُوْزَ بَآئِنَ
 سوال اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کر لیا جائے تو دوسے کافر ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق
 کہا کرتے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا اَلَا یٰمٰنُ کَیْ دَلَّہَا اٰیٰتُہٗ سَطٰنٌ ہُوْکَ لَہٗ ہُوْزَ بَآئِنَ
 جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچان لیتا ہے اور ہوتا نہیں جواب سرفراز
 چیز ہے اور تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کسی کی نظر دیکھ کر یا چاہے چھو کر
 نظر پڑنے کے خواہ مخواہ شکوہ اس دیوار کا علم آجاتا ہے اور تصدیق یہ کہ اختیار اور ارادہ کسی چیز کو
 جانے پس معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق مان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار
 نبوت کے دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار انکو علم حاصل تھا لیکن جانتے تھے حال یہ کہ انکو
 معرفت حاصل تھی سو ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان وہ حال تھی بحث تیسری اعمال صالحہ
 ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اسکا جزو ہو
 اسی سبب سے اعمال کر نیلے ایمان نہیں جاتا اس رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل ہے کہ قرآن میں
 اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی صحت کی واسطے ایمان کو شرط نہیں لیا ہے اور شرط شرطیں داخل نہیں ہوتا
 ہے مَا لَکُمْ مِّنْ عَمَلٍ صٰلِحٍ مِّنْ دٰکِیْرٍ اَوْ اٰتٰی وَّہُوْمٌ مِّنْ یَّسٰی جَوْرٌ مِّنْکُمْ

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ یمن ہو اور وہ سر معطوف معطوف علیہ سی غیر متولہ حالاً قرآن
 میں اعمال کا ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا پس قائل ہو کہ
 موجب ایمان اعمال غیر مخرجے چاہیں کہ قال اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ یعنی جو لوگ ایمان
 لائے اور انہوں نے ایسے کام کیے تیسرے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں شکوہ ہی ممکن ہے
 کہ قال اِطَاعَ الْفُرْقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَقْتَتَلُوْا اور اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ
 لڑائی کرنا گناہ ہے پس انکو ہی مومن کہا جوتے ہیں ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اعمال میں
 داخل نہیں ہو سکتے تو یہ ضعیف را فرقہ معتزلہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے
 ہیں اور جس گناہ کبیر ہو جاوے شکوہ اس بنا پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جمہور محدثین اور امام
 شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان
 بدون اعمال حسنہ کے ہرگز نہ ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہونگے شکوہ ایمان کامل نہ ہوگا ہاں نفس
 ایمان باقی رہے گا اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ
 نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ را امام شافعی رحمہ کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن
 حدیث کے اور اس را پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دوسرے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح مومنین تصدیق ہو زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ ہی کرتے تاکہ
 سب کے نزدیک بالاتفاق مومن کامل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہو کہ ایمان
 کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال را امام ابو حنیفہ رحمہ کی نحو اور دوسرے
 امام شافعی رحمہ کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے سودہ کسی عمل
 صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں ہوتے اور بد عمل کے کرنے سے کم نہیں ہوتی اور امام شافعی
 ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں یا دتی کیا

لے

نا

بہت چوبی

کوئی کافر ایمان لاو تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ کے نزدیک مقبول ہوگا ماقال تعالیٰ فکم ذلک بیفہم
ایمان لکم ماکاروا باسئنا یعنی جب کفار نے بارگذا دی کہ یہ بات بکے ایمان لانے کچھ نفع نہ دیا
اور محکمى وجہ ہے کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ ہیں
غائب نہوا بلکہ اس پر ظاہر ہو گیا اور یہ ایمان جس طرح کسی چیز پر نظر پڑنے سے اس کا علم بے اختیار آ جاتا ہے
اسی طرح بے اختیار چل ہوا ہاں اگر کوئی مومن ہر وقت اپنے گناہوں کو توبہ کرے تو اس کو بعض نے مقبول
کہا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ توبہ ہی سقوت کی مقبول نہیں قال تعالیٰ وکیست التوبة للذین یعملون
السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا أَحْضَرَهُمُ الْمَوْتُ قَالُوا لَوْ أَنَّا لَدَيْنَا مَعَهُ
جو گناہ کرتے تھے اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں وقال علیہ السلام ان الله
یقبل التوبة العبد لکم لیغفر لکم نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ غرغره بولنے سے پہلے پہلے توبہ
کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے۔ پیش ثابت ہوا کہ جب غرغره بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی اور غرغره
بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ
گناہ سے تائب ہو کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں کرنا گناہاں آگئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ بخشے گی
رَبِّا غَفِرًا وَتُبْ عَلَیْ اَیْکَ تَوَّابًا لَّوَجِیہ (کہ یہ گناہ کر نیسے نہ ایمان جاتا ہی کر لے
کہ ایمان فقط دوسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے سو یہیں اعمال حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ
پہلے اسکی تفصیل گزری ہے، پس تصدیق قلبی کہ جسکے معنی دوسے سچ ماننا ہے اعمال حسنہ نہ ہونیکے سبب
نہیں شامل ہوتے اور گناہ کی یہ کر نیسے نہیں ہو رہی ہوا تب ایمان کمال اور رونق جاتی رہتی ہوا ایمان
کامل نہیں ہوتا ہے پیش ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرے ناقص کہ جو
معصیات ہیں تو وہ ہیں۔ مقرر کہہ رہے ہیں کہ یہ کر نیسے ایمان جاتا رہتا ہے کیونکہ انکے نزدیک اعمال حسنہ
ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ مقرر کہ اول عبت کہ حسن بصری کے روئے ہونے

ایجاد کی تھی اور کفر اور ایمان کی پیچیدگی کے ساتھ کالاتہا جیسا کہ شروع کتاب میں سکا قصہ نقل ہوا ہے
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کبیر گناہ کرنیوالیکو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے
 ذکر ہوا اور صحابہ و تابعین اور جمعہ مسلمین اس کے بعد کبیر کرنیوالیکو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب احکام
 ایمان کی اس پر جاری کہتے تھے اس کے مرتبے اور اس کی نماز پڑھتے تھے اور قہر مسلمین میں اس کو قافی تقرر
 اور اس کے مال میں توریث جاری رکھتے تھے علیٰ ہذا القیاس علیٰ خصوص جب کہ عفو کی امید گنا
 سرزد ہو تو ہم کس طرح سے کافر اس کو کہیں خواہ حج کے نزدیک کبیر سے کیا بلکہ صغیر سے بھی کفر ہو جاتا
 ہے اور جن نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کافر کیا ہو نہ کوئی پیش کرتے ہیں مثل من ترک
 الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر کا جواب یہ ہے کہ ان نصوص کے وہ نصوص کثیرہ کہ جن میں کبیر کرنیوالیکو مومن
 کہا ہے عارض ہیں پس ضرور کہ ان کو خلاف اظہار قرار دیکر ان کی تاویل کر نیگی پس اس حدیث کے یہ معنی ہو
 کہ جو حلال سمجھا ترک صلوٰۃ کر گیا کافر ہو گا علیٰ ہذا القیاس نہ دوسرے خلاف جماع ہی ہم دیکھتے ہیں
 کہ جب کبیر صغیر کرنے سے کافر ہو گیا تو آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جن میں سوائے
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت غفاری پر کہا گیا ہے ہر گناہ کی
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق نہ بخشا جاوے گا اور تو بہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب نہ ہو گا کبیر
 گناہ لغت میں بڑے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں اس گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کا م کو شائع نے حرام
 کہہ دیا ہو یا اس کے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا اور طرح سے اس کی مذمت کی ہو اور یہ معیہ حرمت
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عابو یا جس کا م کو شائع نے
 فرض کیا ہو اس کو ترک کیا عابو اور گناہ کبیر ہی نہیں بلکہ دوسرے گناہ ہر گناہ کبیر سے سوائے
 کفر و شرک کے اور کہاں مراد ہیں کیونکہ اللہ بالکل کافر ہو جاتا ہے خلاف اور کہاں کہے کہ اگر لکھو مبرا جائے گا
 تو کافر ہو گا پس کہاں بہت ہیں حضرت نبی علیہ السلام مسائل کے موافق ذکر فرما دیا جس میں کیا کہ
 نہ جسے جائے نماز ترک کی کافر ہو گیا ۱۲۸

جواب

۱۲۸

اتنے ہی کبار میں اور تفصیل کبار کی علماء نے اپنی کتابوں میں خوب کی ہو مگر کچھ کبار میں ہی مختصر یہاں
 ذکر کرتا ہوں ناحق قتل کرنا زنا کرنا پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا جنگ میں کفار سے بھاگنا۔
 جادو کرنا تیم کا مال ناحق کھانا شراب پینا خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا جوا کھیلنا اعلان کرنا لینے دینے میں
 کم تو تاجر سے کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا رستہ ٹوٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھپانا
 غیبت کرنا گالی دینا ناست میں خیانت کرنا ماں باپ کی نافرمانی کرنا انکو ناحق ستانا قریبیوں سے دُک کرنا
 جور و کولہنے سے نافرمانی کرنا مسلمان دین میں گمان ہونا نسب پر فخر کرنا کسی نسب پر عین کرنا نصیبت
 و حج کرنا سر پہنا کپڑے پہنا نا اچھے سے راگ مننا بدعتی کرنا دکھلانا عبادت کرنا قرآن پڑھنا
 بیحد شری کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوا اور بھی کبار نہیں اور کبیر کے سوا جو گناہ میں صغیر ہیں صبا کہ
 غیر عورت کا برہ لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیر پر بہت کر گیا وہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر بہت کرنا
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کر کے مادم ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصد کر گیا وہ حشا ہو جائیگا بشرطیکہ
 کسی بیکہ کا حق ہو چاہے شریف میں آیا ہے کہ گناہ کر نیسے دیر کیا یہ نقطہ ہو جائیگا یہاں اگر توبہ
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں کی یہاں تک پھیلتا ہے کہ تمام دلوں کو ڈھاک لیتا ہے چین با
 یہ نوبت پہنچتی ہے تو اس لپیر کی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرنا اور اس تک لے جو قرآن میں فرمایا ہے
 کہ کافروں کو دیر مہر تو وہ ہے پھر نفس کو اول لذات مباحات سے روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ جائے
 اور مکروہات اور مشتبہات میں نہ چسکا پہرہ بد اسکے حرام کا دروازہ نہ جھنکوائے یہاں تک بیان ہی رہتا
 ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا شخص انجام کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس کو اول مباح چیز و نہیں روکے
 تو اس متبتہ تک پہنچتا ہے اسی اقیاس میں عبادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول بیان ہوتا ہے بعد اسکے
 توالف اور واجبات پر مستقیم ہوتا ہے بعد اسکے مستحبات پر قائم ہوتا ہے بعد اسکے فرائض پر ثابت
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور سکون خاصانِ مرگاہ میں کھینچ کر لیگیا

اموں کا مل و فروخ میں کیا بلکہ ہمیشہ جنت میں ہیگا (مومن کا دل ہمیشہ جنت
 کے بعد چلے عمل کرے گناہوں سے دور رہے اور شریعت اگر کبھی گناہ ہو جائے تو توبہ اور استغفار کرے
 جیسا کہ پہلے کہا ذکر ہوا کہ قال استغفر الله المتقين في جنتٍ ولعلي في كتاب ما انهم
 سرّهم ووقمهم ربهم عذاب الخیر یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو وہ مومن مل میں باغوں میں
 اور نعمتوں میں خوش و خرم رہیں سبب ان نعمتوں کے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچا دیا
 انکار عذاب و فروخ سے ہر نعمت قرآن میں بہت سی آیات ہیں جنہیں مومن مل کا ہمیشہ جنت میں
 رہنا اور فروخ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک ہر سبقتفق ہیں اور مومن
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اسکے عذاب کی جنت میں داخل کر دیا اور چاہیگا
 تو معاف کر دیا اور جنت میں ہمیشہ رہیگا) میں ناقص ہے کہ کبار صغار گناہ میں
 گرفتار ہوا اور بے توبہ مر جاوے پس اگر وہ کبار میں گرفتار تھا تو اسکی دوستوں میں بیکہ کہ اللہ تعالیٰ نے
 انکو معاف کرے اور جنت میں ہمیشہ رہے کیونکہ وہ غفار و عہدہ فرما ہوا ان الله لا يغفر لشيئ
 له ولا يغفر ما دون ذلك الا للذين
 بيشان ہوتی یہاں کہ بات کہ اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشتیگا اور ماسوا شرک کے اور جنت میں گناہ ہیں
 خواہ صغیر ہوں خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دیا اور ماسوا اسکے اور بہت آیات اس کے
 دلالت کرتے ہیں اور احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخشتیگا حد تو اترا کہ ہر
 ہے اور جمہور مومنین کا اس پر اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو بقدر اسکے گناہ کے انکو
 دیکر پر جنت میں داخل کرے کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ میں
 ہے کہ انکے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب فرقہ اہل اسلام سے یہی ہر تفق میں ہے
 بعذاب جنت میں جاؤ جو ہر تہمت ثابت قال تعالیٰ فمن يعمل مثقال ذرة خیرا
 ۱۴۱

جتنے جہنم کے برابر یہی نیکی کی ہوگی سو وہ اسکا عیوض پاویگا اور اسکا اجر دیکھیں گا اب ہم کہتے ہیں
 کہ کبیرہ گناہ کرنے والی کسی اگر اور کچھ یہی نیکی ہو تو خود ایمان بھی ایک نیکی ہی نہیں موجب عہد الہی اسکا
 اجر بھی ضرور ہوگا لیکن تو اسکا اجر کہ وہ جہنم سے اول ملی اور بعد اسکے پیر گناہ کے بے دوزخ
 میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی
 ہیں کہ جہنم میں سے کوئی نکالا نہ جائیگا۔ اور یا اسکی بدی کی عیوض اسکی پہلے دوزخ ہو چکی ہو
 ایمان کے اجر کو پاوے اور جہنم میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا دوسری وجہ یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والے مومن
 ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن احادیث و جمیع صحیحہ ثابت کر چکے ہیں اور مومن کے لیے اللہ کا وعدہ
 وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْجَنَّاتِ کَلَّا لَنَجْزِيَنَّهُنَّ الَّذِیْنَ كَفَرْنَ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ السَّعِيرِ
 وعدہ کر دیا ہے اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنی سب افرد کو شامل ہوگا اور
 الف لام بھی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبار گناہ والوں
 کے لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن کے محض کلمہ توحید کی برکت سے
 انجام جہنم میں جانا ثابت ہے حد تو اترا کر پہنچ گئے ہیں چنانچہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں
 مذکور ہونگے اور دوسری قسم کے بعض کو ان کے گناہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامت سے روایت
 کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے اللہ ایک بچہ اور محمد کے رسول ہو نیکی گواہی دی
 اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دیا یعنی ہمیشہ کی آگ سپر حرام ہوگی مسلم نے عثمان سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا موت کے وقت اس بات پر یقین ہوگا کہ اللہ ایک
 اور محمد اسکا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو جہنم میں داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابو ذر سے ایک حدیث نقل
 کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ ہے مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ وَإِنِّي لَأَنْتَ وَإِنِّي لَأَنْتَ کہ جس نے کلمہ توحید کہا ہے اگرچہ جس جوری اور زنا بھی صادر ہو گئے ہوں

لیکن ہر شخص انجام کارِ حبت میں جا ویگا چوتھی وجہ یہ کہ ہمیشہ دوزخ میں رہنا بڑی سخت سزا ہے نہایت زیادہ
جہنم سخت ہے ہوتی ہے اور وہ سخت جہنم کفر ہے یا شرک پس اگر کبیر والیکو انجام میں حبت نہ ملے تو کبیر
ہمیشہ دوزخ میں رہنا کہ جو بڑی سزا اور خاص کفر اور شرک کے مقابلہ میں نہ تو آوی ہو خواجہ و مفسر
کہتے ہیں کہ کبیر گناہ کرنا یا ہمیشہ دوزخ میں بیگا اسکو وہاں سے کبھی نجات نہیں سوائے بالکل غلط ہے
جیسا کہ اسکے غلط ہونیکے ابھی وجوہات مذکور ہوئے ہیں اور یہی ایسی فطریہ جہت ہے جس پر نظر کرتے
ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا سوائے دوزخ میں اور اگر فقط ضعیف
میں گرفتار رہتا تو اسکی ہی یہی دو صورت ہیں اول یہ کہ اللہ اپنے کرم سے بخش دے کیونکہ جب کبیر کو بخش
ثابت ہے تو صغیرہ بدرجہ او بخشنے جاوینگے دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ بقدر گناہ کے سختی دیکر پیر بخشنے
پیر بخشنے یا تو جب کبیر کا ثابت ہو چکا ہو یا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو اب ہا یہ امر کہ صغیرہ پر عذاب کرے سو

لے نصاریٰ ہی یہ عقیدہ ہے کہ جس سے ایک بار بھی گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا کبھی نجات نہ ملے گی اسکی
یہ بات بنائی کہ ہمارے یہ گناہ عیسے نے اپنے اوپر لے لیے اور ہماری عوض کسی روز جہنم میں رہے اور ملوں گے
اول تو یہ عقیدہ یوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں لے اور ناپاک عیش نشامی قوم اگر
عیسے نے اسوقت کے نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لے لیے تھے تو انکے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں جائیں گے کیونکہ ایسا
کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ ہو یا جو شراب خنزیر و زنا جو تورات میں حرام ہے سب کرتے
ہیں اگر کوئی گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ بھی پیدا ہوئے تھے تو انکے گناہ ہی موجود تھے پھر
اٹھایا سوم اگر کل عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائی تو پھر عیسائیوں کا عظیم پند آپس کے لیے لغو ہے گویا وہ سانس میں
جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں یا تکلیف دیں سوائے اسکی عدالت سے بعید ہے اور اگر
انکے بعض گناہ اٹھائے تو یہ بعض کے عبوس ہمیشہ کو جہنم میں لے گناہ ہونا کام نہ آیا چہاں ہم پوچھتے ہیں
کہ کفارہ ہونیکے لیے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کہیں تو پھر نصاریٰ کا غیر لوگوں کو اپنے دین میں بلانا
فضول ہے کیونکہ مومن کے لیے تنصر شرط ہے پس قبل تنصر کے گناہ ہرگز معاف ہونگے آخر ہمیشہ کو جہنم میں رہنا
پڑا اور اگر کہیں نہیں تو پھر شخص ناجی ہے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پھر انکے دین میں داخل ہونا بیکار ہے ہر طور یہ مذہب
بالکل غلط ہے مگر قدر یہ اور معتزلہ کے نزدیک تو یہ سے پاک ہو جانا ہے بخلاف نصاریٰ کے کہ انکے نزدیک پاک
نہیں ہوتا ۱۲ منہ ۱۱ مرچہ ایک فرقہ ہے کہ انکے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اسکو کسی گناہ سے عذاب نہ ہوگا
سوائے بالکل مگر ایسی ہے اور قرآن و احادیث و جماع صیابہ عقل و نقل کے مخالف ہے ۱۲ منہ ۱۱

اسکی اول جہ تو وہی آیت کہ جس میں کشتیاں تھیں کیونکہ انکا منعمون یہ تھا کہ شرک کے سوا اور جسکو
 چاہیگا خدا بخند کیا سوا اگر صغیرہ کو بخشنا چاہیگا تو اسپر ہی عذاب دیا چنانچہ بخاری اور مسلم روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وقبر کے پاس گزرے پس فرمایا کہ نہیں ہے ایک کو سبب جیل خود ہی
 دوسرے کو سبب پیشا ہے نہ بچنے کے عذاب ہو ہے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ نہ تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو
 صغیرہ ہی لیکن پر گناہ ہے اور مولیٰ حکم الحاکمین کی نافرمانی جو جیل میں نافرمانی پر اگر مولیٰ سزا دے
 تو غلط نہیں بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ صغیرہ پر عذاب نہ کرے کیونکہ فرمایا **اِنْ تَحْتَبَوْا**
بِکَرٍّ وَاَتَاھُمْ عَنْہُ نَکْرًا عَلَیْکُمْ سِتْرٌ لَّکُمْ کہ اگر تم کیا منہی عنہ سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری
 سیئات کو معاف کر دیں پس قائلہ کہ اگر کے صغار مراد ہیں جو اب کبار سے مراد یہاں کفر ہے اور جمع
 باعتبار افراد کے ہے پس معنی اس آیت یہ ہیں کہ اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری سیئات کو
 سب گناہ معاف کر دیں اور یہ موافق ہے اس آیت کے **قُلْ لِّلَّذِیۡنَ یُکْفَرُوۡا اِنْ یَّهْدُوۡا لَیَّغْفِرْ**
لَہُمْ سَلَفٌ کہ انہی تفسیر الزاہدی (کافر اور شرک ہمیشہ دوزخ میں لے جاتا ہے) قال تعالیٰ
اِنَّ الدِّیۡنَ کُفْرٌ وَّ اَصَدُّ وَاَعَنَ سَبِیۡلِ اللّٰہِ تَقَرُّ مَا تُوۡہُوۡا کُفْرًا فَلَکُنْ یَغْفِرُ
اللّٰہُ لَہُمْ یعنی جو لوگ کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے باز رہے اور پہرہ کفر کی حالت میں ہیں تو اللہ سزا
 نہ بخشتیگا وقال **اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنۡ یُّشْرَکَ بِہٖ** اللہ تعالیٰ نہیں بخشتیگا انکو کہ اس کے ساتھ شرک
 کیا جائے اور ہر پھر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شرک کفر نہایت بڑی نافرمانی اور
 کئے ساتھ بنا و سب سے اور ایسی نافرمانی اور نفاوت کی سزا ہی ایسی ہی سخت مقرر کی ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ
 رہنا ہی بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اسے بندے ہیں جو انہیں ہی بخشتیگا اور کیونکہ بخشتیگا
 سوائے مسجد یا کوہم ایک نظیر دنیا میں دیتے ہیں کہ بادشاہ قتل کے ساتھ اسکی رعایا میں سے جو لوگ غلام
 کرتے ہیں انکو عمر قید اور کیا کیا سزائیں سخت دیتا ہے اور اپنے فرمانبرداروں کو کیسے کیسے انجام عطا کرتا ہے

پہلے گروہ باغی کی ہیں کہ یہ نہیں جانتے تھے کہ بادشاہ کو تاجدار و

والعام سے کیا تھی اسکی رعیت ہو تم نہیں ہیں تو انکی نادانی ہے ف کفر شرع میں ان کی ضد
نام ہے ہیں جن چیزوں پر مجھلا یا مفصلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے یا شک سے کفر ثابت
ہوتا ہے خواہ مجھلا سب پر انکار کرے جس طرح سے کہ ہو و تصادم وغیرہ کرتے ہیں یا کسی ایک بات کی
انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے
دونوں صورتوں میں کفر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے
نازوقہ حج وغیرہ پس جو کوئی نہیں ایک ہی انکار کرے گا کافر ہو گا یا زنا کا حرام ہونا اور
سو اور خنزیر اور شراب وغیرہ چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے پس انہیں سے جو کوئی
کسی چیز کو بھی حلال کہے گا کافر ہو جائے گا علیٰ ہذا القیاس قیاس کے آنے اور حساب کتاب کے ہونے انکا
یا جنت و دفع وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کرے گا کافر ہو جائے گا اصل
جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے لیکن چیزیں قرآن کی ظاہر
عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احادیث سے ثابت ہیں پس انکے
انکار یا شک سے کفر لازم نہ آوے گا اسی سبب سے اسلام گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجہ رافضیہ جبریت
قدریہ وغیرہ ہیں جب تک انہیں کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہو گا ہم انکو کافر
نہ کہیں گے اس سبب خلاف کرنے چھوڑیں گے یا انکار کرنے احادیث شہود کے یا نصوص صحیحہ
تاویلات کرنے یا سبب مشتہم کرنے اکابر کے گمراہ اور گمراہ رکھتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے سبب اور
گمراہی کی طرح عذاب یکساں پر خیرات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار
اس میں شک کرے گا تو بالکل کافر ہو جائے گا اور میت محمدیہ علی صاحبہا السلام خارج ہو گا سورہ
اور کفار کی مانند ہمیشہ دفع میں ہو گا ف شرک شرع میں اس کے برابر خواہ ذات

پہلے گروہ باغی کی ہیں کہ یہ نہیں جانتے تھے کہ بادشاہ کو تاجدار و

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ
امام علی ہذا القیاس چین اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا مشرک ہو گا شرک کی
چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرے خالق اور سچے وجود
یہ کہ انہی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو انہی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ انہی صفات
علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل یا ضرر قریب بعد از
حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
فی القدرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت یا کسی اور امر کی
دوسری قسم شرک فی السمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جسطرح نزدیک و دور کی بات سنتا ہے
اگر کسی اور کو یہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
سمجھے کہ جیسا کہ پہلی نزدیک و دور کی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس حقیر اللہ تعالیٰ کی صفات میں
خواہ وہ ذاتیہ ہوں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان پہنچانا
انہی سے کسی میں بھی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور
برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے روبرو عاجز محض
اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُن سے اپنے ارادے جسکو چسپیر کی خبر یا قدرت یا اور صفات
عطا فرمائی ہے اُنہیں را نکو مال ہو اور اُن میں بھی اللہ کے اُلگے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے
بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے والا ہو خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان
اور ان سب قسم کے شرک کی برای سے قرآن و احادیث پڑھیں کہ انہی نقل کی ہے گناہ میں
نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز اسکی برای بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکوں کی نوبت
جہاد و قتال کی ہڑت تھی اور انہی قسم شرک فی العلم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو مانے

فکر کے عبادت

میں

میں

میں

اور ایک قسم شرک کے عبادت کے لئے اللہ تعالیٰ کی خاص عبادت میں کسی اور کو کرے مثلاً کسی کے لئے سجدہ کرے یا رکوع کرے یا کسی کے نام کا روزہ رکھے یا کسی کے نام پر نذر و نیاز کرے روپیہ پیسہ دے یا کسی مکان کو خا کہہ کی طرح سے احرام باندھ کر دور دراز سے جاوے اور ہاتھی نیسی ہی تعظیم کرے علیٰ ہذا تصانیف میں شرک کے آجکل بہت نام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاء اللہ سے اور ان کے مرادوں سے یہ معاملہ شرک کے عمل میں لائے ہیں جس کے لئے بھی بیزار ہیں اور اسکے پاک اور مقبول بندہ ہی ناراض ہیں اللہ کو ہذا فرماوے شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جسکو منظور ہو تو وہ اور کتابوں میں دیکھے کہ جو خاص نہیں کے رد میں علماء تصنیف فرمائی ہیں جملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کیا ہے انہوں نے بدعت لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی تقسیم ہے جب تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجبہ اور بعض مستحبہ اور بعض مباحہ اور بعض مکروہہ اور بعض حرامہ اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء مکمل بدعت و ضلالت کو خا میں کرتے ہیں اس سے ہر قسم کی بدعت مبرا نہیں بلکہ بدعت مکروہہ اور بدعت حرامہ مراد اور شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کر دینا کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کہی جائے اور شارع کے قول یا فعل سے صراحتاً یا اشارتاً کسی بات کو بنائی جائے اور فی الواقعہً محمدیہ اور تفصیل اسکی یہ کہ جو چیز نئی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے اسکو کیا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ کے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں سنت ہے اور جو چیز کہ آپ کے عہد میں نہیں سو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اسکی یوں تفصیل ہے کہ اگر وہ از قسم عادت سے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً ممنوع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت سے ہیں یا صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اُس کے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بعد خبرائیکہ منع نہ کیا ہو اور اگر صحابہ کے بعد منع کیا ہو تو وہ بدعت ہے جیسا قبل از آغاز عید میں خطبہ پڑھا گیا ہے پھر پڑھا گیا ہے پھر پڑھا گیا ہے

منع کیا روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے خبر لیا کہ اسکو منع کیا ہوا اور صحابہ تابعین و تبع تابعین کے عہد میں چیز اسے بدعت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی خَيْرَ الْقُرُونِ فِیْ نَحْنُ لَهَا الْاَوَّلُ لَقَدْ اَلَدِیْنِ یٰکُوْمُہُمْ الْحَدِیْثُ رَوَاہُ شِیْخَانُ کَرِہِیْنِ اچھا میرا زمانہ ہے پہرا نکا کہ جو انکے بعد گئے یعنی تابعین پہرا نکا کہ جو انکے بعد ہوئے یعنی تبع تابعین پہرا نکا کہ جو انکے بعد گئے کہ خود بخود گئے تھے پہرا کرینگے اور امانت میں خیانت کرینگے الحدیث پس موجب بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانہ کا اعتبار ہے اور انکے عہد میں خبر ہے اور انکے بعد پہر شر ہے اور اگر ان تینوں زمانہ کے بعد پیدا ہوئی ہیں تو اسکو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت قیاس مجتہدین سے مطابق کیا جاوے گا پس اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا جاوے گا یا وہ کسی اولہ شرعیہ ثابت ہوگی تو بدعت نہوگی اور اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا گیا یا وہ کسی اولہ شرعیہ ثابت نہوئی تو بدعت ہے گو اسکو کسی نے کیا ہو کیونکہ بعد قرون ثلثہ کے پہر کسی شخص کا فعل شرع میں محبت نہیں خواہ عالم ہو یا ہاشمی یا ولئی یا مکی یا مدنی حیث حد حیف کہ آجکل لوگوں نے کج بحثیاں کر کے دو فریق مقرر کر لیے ہیں کیا ایک فریق کا نام دہابی دوسرے کا بدعتی رکھ دیا ہے ایک فریق نے یہ زیادتی کی ہے کہ قرون ثلثہ ہی میں حصر کر دیا پس جو چیز از قسم عبادت بعد کے خواہ اولہ اور بعد کے اشارہ سے یا صراحت سے ثابت ہو اسکو بدعت نہ کہ بدعت کہہ دیتے ہیں حالانکہ جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلالتہ خواہ اشارۃ گو وہ قرون ثلثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں کیا ہوا بلکہ کورنی کتب المقوم بلکہ بعض صاحبوں نے تو یہاں تک غلو کیا ہے کہ جو چیز از قسم عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو ہی بدعت سہ قرون تیسرے ہیں اور دوسرے فریق نے یہ تشدد کیا کہ اپنے اباؤ اجداد اور اپنے مشائخ کے رسومات پر اعتماد کر لیا اور ہر بدعت سیئہ

حسانت قرار دیا گیا اسکی شرع سے کوئی اہل ہنوسلمان کو چاہیے کہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 یوم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کی پیروی کرے زید بکر کی راہ سے کچھ غرض نہ کہے اور جو حکم
 کی محبت ہوگی وہ حضرت کے طریقہ پر چلیگا اور جو سنت مصطفویہ کو چھوڑ کر در راہ اختیار کرے گا
 حضرت کے مخالفوں میں شمار ہوگا بدعات کی بہت سی برائیاں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں جو
 زیادہ شرح مطلوب ہو وہ ان مطولات میں دیکھ لے کہ جو حاصل کیے بیان میں تصنیف ہوئی ہیں
 میں یہی کچھ ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ سب کلاموں کا سر کتاب اللہ ہے اور سب باتوں کا سر حدیث محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
 بد میں وہ کام جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ کمال ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی
 اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے غرض بن ساریسے نقل کیا ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا
 پڑھا کر وعظ فرما شروع کیا بہت وعظ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں مٹنے لگیں اور دل کانٹے سے صدمہ
 ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری وعظ ہے پس ہمارے وصیت کر جائے اپنے فرمایا
 میں تمکو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی کہ اللہ دینا اور دین کی بات تمکو اسکی اطاعت کرنا اسلیئے
 اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑا ہی قتلاف دیکھیںگا پس سوت سیر اور خلافت راشدین میں
 طریقہ کو اختیار کرو اور ہر کو مضبوط کر کے دانت سے خوب پکڑ لیجو اور نبی نبی باتوں سے دور رہنا کیونکہ جو
 نئی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں لے جائے گا وہی کہ اب لوگوں نے حضرت کی
 کے برخلاف کیا سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو یا منسوب دانت سے پکڑا کہ کسی طرح
 نہیں چھوڑتے اور ساہا سال سے وہ بدعات جاری کر رہے ہیں کہ اب بدعت کو سنت سمجھنے لگا اور
 کہ بدعت قرار دینے لگا اَللّٰهُمَّ هِدِنَا الصِّرَاطَ الَّذِي نَسْتَقِيْمُ (اہل اسلام کے سب فرقوں میں
 فقط اہل سنت و جماعت کا فرقہ ناجیہ) امام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد نے

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غفریب میری امت میں بہتر فرقی ہو جائیگا
وہ سب کتب مبنی ہو گئے مگر ایک فرقہ نہ ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کونسا فرقہ ہے فرمایا
جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوگا انتہی سوائے مطابقی ہو کہ خلفاء راشدین کے بعد
اعتبار تھا کہ خلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا انہیں
بعض بعض کجی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بکا پہلا کر اپنے ساتھ کر لیا اور بعض امور میں ہونے
مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک صدر انا مقرر پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقے کے
تو فقط بچاؤں سو ہی آدمی ہوتے بعض کے کم زیادہ پہر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے
آگے ان کا طریقہ نہ چلا بعض کا کچھ دن چلا بعد وہم ہو گیا بعض تک موجود ہیں اور جیسے وہ جدا
ہو ہو کر الگ ہو رہے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر
جو تھا بہتر وہاں فرقہ ہے اور ہکا نام فرقہ ناجیہ یعنی نجات پانوالا اور یہ اہل سنت کا فرقہ ہے
اور یہ بھی واضح ہو کہ ان سب فرقوں کا باہم اختلاف جزئیات عقائد میں ہے اور اصل الاصول امور میں سب
متفق ہیں ایک ہیں جیسا کہ کتب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ
کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مختلف ہیں سو وہ اہل اسلام خارج اور کافر ہیں اور اس وجہ سے ہر ان فرقوں کو
جبت کہ وہ یقینی ثبوت چیزوں کا انکار یا شک کریں کفر نہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں مگر انہیں گمراہی
کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیگے بخلاف اور فرقوں کے اختلاف کے کہ وہ اپنے ہونے میں مختلف
مشکا نہ ہو دو نصار کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف کے ان کے دین باطل ہونا ثابت ہوتا
جس کا اصل امر کے شرح منظور ہو وہ ان کو نہیں دیکھ لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی ہیں اہل بیت
سے اور انہیں فرقہ اہل سنت کا ہے اور تفصیل ان کے بہتر فرقہ ہونے کی ہے کہ خلفاء راشدین کے بعد
کے بعد ایک شخص عبداللہ بن صبار ہونے نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ لکھا کہ وہ طاہر

جو یہ ہے

اہل اسلام
اہل فرقہ ہوں عقائد میں یکساں ہیں

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اُس نے تنجین کی امانت اور علیؑ کی تعریف میں مبالغہ کرنا شروع کیا اور چند جاہلوں کو اپنے ساتھ ستفقی کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر سب کو نکلوا دیا بعد حضرت علیؑ کے اُس نے پہر ظہور پکڑا اُس کے فریق کا نام شیعہ ہے پہر دن بدن اُس کے گروہ میں کچھ لوگ شامل ہوتے گئے پہر انکی اولاد میں چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کو جسے اُنکے مذہب کا بطلان ثابت ہو انکار کرنا اور نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ اُنکے بعد اُنکے ہاں کتابیں ہو گئیں اور سیطرح چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور اُنکی مذمت شروع کی اور آخر اُنکے ہاں بھی ایسا ہی کارخانہ ہوا اُس فریق کا نام خارجہ ہے اور ایک شخص وہیل بن عطیہ اسو حسن بن محمد رحمہ اللہ کی مجلس میں کفر اور ایمان کے بچھیں یک مرتبہ ثابت کیا اور کہہ گناہ کرنا لیا لیا کہ خارجہ شہیرا حسن کے فرمانیکے موجب اُس کے فریق کا نام معتزلہ ہوا شیعہ اور معتزلہ اکثر امور میں متفق ہیں پہر چند لوگ اس امر کے قائل ہوئے کہ مومن کو گناہ کرنے سے کچھ ضرر نہیں ہوتا لہذا خواہ اللہ بخشد گا اس فریق کا نام مرجعہ ہوا پہر کچھ لوگ تقدیر کے منکر ہوئے اور کہنے لگے کہ بندہ اپنے فعل کا خالق ہے اُس کا نام قدریہ ہوا اور کچھ لوگ یہ کہنے لگے کہ آدمی اپنے فعل میں بالکل مجبور ہے وخت تہر کی طرح بے اختیار محض ہے اُنکے فریق کا نام جبریہ ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعہ اور معتزلہ کو کہتے ہیں اغرض سیطرح سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو ملامت کہتے ہیں پہر ایک فریق مشبہہ پیدا ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کلمات متشابهات کے ظاہری معنی مراد لیکر اُسکے لیے مخلوق کی مانند بات پاؤں منہ و عرش جسم بیہا ثابت کرتے ہیں تین کل سات فریق ہوئے پہر ہر ایک فریق کے سبب بعض اختلافات کے کئی کئی فریق ہو گئے چنانچہ معتزلہ کے بیٹے فرقہ اور شیعہ کے بائیں اور خوارج میں اور مرجعہ کے بائیں اور نجاریہ کے فرقہ ہو گئے

جبر اور تشبیہ کا ایک ہی را کہ کل تہتر فرقے مجتہدین زیادہ تفصیل ہر ایک کی بڑی کوتاہی میں موجود اور تہتر فرقہ کہ جس سے یسکے ہیں فرقہ ماجیہ اہل سنت و جماعت کا ہر باب و اسباب ثابت کرنا کہ وہ فرقہ عظیم و ناجیہ جس سے یسکے ہیں اہل سنت و جماعت کا ہر سوہ چند ہے و اول ہے کہ حضرت فرقہ ناجیہ کی علامت بیان فرمائی کہ میرے طریقہ اور میرے صحابہ کے طریقہ پر جو سول سنت اور ہر فرقہ قائم ہو گا وہ ایک لوگ انہیں کو سنا بخلاف حضرت اور حضرت کے صحابہ کے ہے اہل سنت ہر فرقہ میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور فرقہ سوا اور فرقہ مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یا مرخوب اضع ہوتا ہے وجہ دوسری فرقہ ہر ایک سے اہل سنت کا ہر اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فرقہ پچاسوں حصہ ہی نہیں ہیں کیونکہ جتنے بلاد اسلام میں سب میں ہی اہل سنت لوگ موجود ہیں اور تیرہ سو برس آج تک یہی کثرت ہے سو ان کے کسی اور فرقہ کی کہل مقدار جماعت نہیں بلکہ سب سے فرقہ کا تو ایسا نام و نشان ہی نہیں کہی ایک زمانہ میں چند آدمی ہو گئے اس سبب اسکا نام جاری ہو گیا کہ میں سنا پھر آدمی ہو گا وہ کلام میں اور فرقہ نہیں کے کل دو فرقہ البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ دوسرا خارجیہ و شیعہ کی بڑی کثرت ایران میں کل نوے تین سو برس کے قریب ہے پہلے کوئی نام کا شیعہ ایک دہ شخص تھا یا رب چند روز سندھ و تان بعض شہروں میں موجود ہیں اور پہلے یہاں ہی بہت کم تھے اور خارجیہ کا طرہ و سقا و غیرہ بلاد عرب میں اور اسکا ان کے اور کسی فرقہ کا کوئی شہر یا ملک تمام آج تک سننے میں نہیں آیا ہیں ان دونوں فرقہ کے لوگ نسبت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سندھ کے ایک چوٹا سا لاجپور کے چنانچہ حضرت خدیو ان شخصوں کو یہ بات خوب معلوم اور یہی ہم پہلے قرآن حدیث سنو ثابت کر چکے ہیں کہ ہمت میں جطرف کثرت اور سوا و عظیم ہو ہی تھی پر ہی اور ہی اہل نجات ہیں پس ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت سب زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں عانت ہوا کہ اہل سنت و جماعت اہل نجات ہیں اور اہل حق ہیں اہل سنت و جماعت میں شافعی حنبلی مالکی اہل طوائف

وہ سوال اہل سنت کا ہر فرقہ

وہ سوال اہل سنت کا ہر فرقہ

سنا اہل طوائف ہر ان محدثین کو کہتے ہیں کہ جو نادیاں خصوص میں کرتے ہیں ۱۲

سوال اہل سنت جماعت پہلی پس میں مختلف ہیں جواب عقائد میں متفق ہیں اور اعتبار عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہو اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہو ماحوجہ بحث کا قیام اختلاف اہل العلماء مرحلہ اور جزئیات میں اختلاف کی وجہ سے کہ اول تو موقع جہاد میں کہ مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جسکی رائے میں جو مسئلہ حیطہ آ یا اسے شکوہ نہ رکھا اور اسے اختلاف ہو مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفٍ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ طلاق دی ہوئی عورتیں تین قمر و تک نکاح نہ کریں پس امام شافعی کی رائے اس طرف گئی کہ قمر سے مراد یہاں طہر ہے تو انکے نزدیک عدت طہر قرار پایا اور امام ابوحنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اس طرف گئی کہ اسے حیض مراد ہے سو انکے نزدیک عدت حیض قرار پایا اور قرآن میں اللہ نے وَأَمْسِكُوا إِزْوَاجَكُمْ كَرْهًا مِمَّا فَخِطَ فِي آبَعَائِكُمْ وَأُولَئِكَ يَرْجُونَ أَمْرَ اللَّهِ اور ولہ سے تمام سر کا نسخ ثابت کیا ہے اور امام ابوحنیفہ نے جو تہائی سر کا اور امام شافعی نے ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بال کا نسخ ہی کر لیا تو کافی ہوگا علیٰ ہذا القیاس دوم بعض احادیث ایک امام کو بسبب کم طہر ہونیکے بندھ چھوڑی اور بعض کو بسبب جانے بچھیں کسی راوی ضعیف کے سند صحیح سے پہنچی ہیں اول نے شکوہ عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جانکر چھوڑ دیا اختلاف سلاطین ہوا سوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی تہائیکے لیے ایک کام کو مختلف طریقے سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر ایک ہی طریقہ ہو تو بعض کو وقت پیش کرے مثلاً نماز میں کثرت آپ سے کبھی تھوڑے کے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے اور کبھی اٹھا ہی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام شافعی کو پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا جسکی روایت امام ابوحنیفہ کو پہنچی انکے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت نہیں تھا چارم بعض کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا میں کیا پھر سکوترک کر دیا جس صحابی نے کر کے دیکھا اور پھر سکوترک کر

خبر پہنچی اُس نے اُس کو سنت سمجھا پس اُسکی روایت حسب امام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت نہیں اور جس صحابی نے آپ کو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُس نے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے حساب سے جزئیات میں اختلاف واقع ہوا اور نہ عقائد کے ایک میں دو ایک جابجا اختلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ اختلاف کی بات نہیں ہر اللہ علم فصل ۹

(بندے کے افعال کا خالق اللہ) پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بنے سے ظاہر ہوتا ہے سب اللہ خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدریہ اور معتزلہ کا گمان ہے اور اُسکی دو دلیل ہیں اول یہ نصوص ہیں اس دعویٰ کو ظاہر کرتے ہیں کہ **قوله تعالى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** یعنی اللہ پیدا کیا ہے تم کو اور تمہارے اعمال کو **قوله تعالى اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نوالا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو ہی عراض کو ہی بنے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے افعال ہی اُس نے بنائے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ آپ خالق ہوتا تو محکو بالتفصیل اُنکی خبر ہی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا اور بالتفصیل بند کو اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جانے میں بہت سے سکون کے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت سے بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹھہرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ بہو لگیا ہو کیونکہ بہو کی چیز کو چنے سے یاد آ جاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجیگا ہرگز نہ بتا سکیگا یہ اُسکے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اسکے تحریکات اعضا کو دیکھیگا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہو رہے ہیں

بندے کے افعال کا خالق اللہ ہے

دوم

جواب سوال

اول

جواب

دوسری

کہاں کہاں کہیے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ اسکا پیدا کرنا والا ہی نہیں پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا ہی خالق بنا جاوے ورنہ جب جواب کا وہ خالق ہوا اور اعراض کا بند کیو فاعل قرار دیا تو اس میں شائبہ شرک کا پایا گیا سوال پس جو شخص افعال کا بند کیو خالق کہے اسکو مشرک کہا جائیے اس میں اور محسوس میں کچھ فرق نہیں ہے چنانچہ قدریہ اگرچہ بزرگوار افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیو اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جاننے میں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور محسوس میں اور قدریہ میں اس فرق ہے کہ مجوس کے نزدیک اچھی چیز و نکا خالق نزدیک ہے اور بری چیز و نکا مستقل خالق اہر میں ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدریہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دودھ پہنچ کرتے ہیں اول یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ حسبِ طرح عرشہ والیکاماتہ خود بخود ہوتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار پر اور مرتش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیو بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود غیر خالق یونیکے اسکے لیے اختیار بھی ثابت کرتے ہیں کہ جب اسکو ثواب عذاب ہو گا پس ہمارے نزدیک ہی مرتش کی حرکت اور افعال اختیار میں فرق ثابت ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو پھر بندے کو اسکے افعال سے مرہلہ نہ کہنا چاہیے

ف بعض قدریہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو مثلاً اسکو چر اور رونا اور قاتل کہنا چاہیے کیونکہ اسکی پیدا کر نیسے جوری اور زنا اور قتل ہوا جواب کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ فعل سے تصف وہ ہوتا ہے کہ جسکے ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو اسکو پیدا کرے پس جو وہ ہونا چاہیے کہ جسکے ساتھ چوری قائم ہوئے نہ کہ جسے پیدا کیے دیکھو سیاہی بنائیو لیکو سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجود ہے بلکہ جسکے ساتھ سیاہی لگے گی وہ سیاہ کہلاو لیکو سیاہ

وَمَا كَا تَالِيُوْمِيْنَ اِلَّا اَنْ يَنْشَاَ اللّٰهُ سَيِّئًا وَّيُفْسِدَ فَايَافَ اُولٰٓئِكَ اَلْعٰجِلُوْنَ ۝۱۵۷
 فَتَنْصِبُ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ لِيْشَرِّ صَدْرًا لِّلْاِسْلَامِ وَمِنْ يُّوْدٍ اَنْ يَّضِلَّ يَجْعَلَ
 صَدْرًا لِّاِيٍّ يُّعْنِيْ اِلٰهَ تَعَالٰی جبکہ ہدایت دینا چاہتا ہے تو سلام کے لیے اسکا سینہ کہو دیکھا
 اور جبکہ گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اس کے سینہ کو تنگ کر دیتا ہے وقال تَعَالٰی لَمَّا عَلِمَ اَمْرُ قُلُوْبِ
 مِیْسَ عَلَمَ بِاَنِّیْ زَمِیْنِ اَوْرَاسْمٰنِ کَا اَوْرَاسْمٰنِ کَا مِیْسَ کہ مقرر کیا تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز کا
 ازلیں اللہ اندازہ کر رہا ہے کہ اسکو تقدیر کتے ہیں قدر یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بڑی چیز کا ارادہ
 نہیں کرتا کیونکہ یہ قبیح ہے بلکہ وہ سلام اور ہدایت چاہتا ہے جواب یہ کہ قبیح کام کا کرنا قبیح
 ہے نہ یہ کہ وہ قبیح چاہنے سے قبیح سے موصوف ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر کافر سے اللہ ہدایت
 اور سلام چاہتا تو کیا اللہ کا جامہ اور اسکا ارادہ پورا ہوتا نہ تو با اللہ منہ یہ کمال نقصان ہے
 ذات باری تعالیٰ کے لیے تعالیٰ علو کبیر اور کہتے ہیں اگر کافر اللہ چاہنے سے کافر ہوا تو پھر
 اللہ اسکو ایمان لائیکا کیوں حکم کرتا ہے جواب یہ کہ امر کر نہیں ایک بڑی حکمت یہ کہ تمام
 لوگوں پر اس کا فرکی نافرمانی ظاہر ہو جاوے جس طرح کوئی اسیر اپنے ایک غلام سے کسی کام کو سونپ
 کہے اور منتظر رہے کہ یہ اس کام کو نہ کرے تاکہ اور غلاموں کو رو بہ اسکی نافرمانی ظاہر
 ہو جاوے تسلیم کو چاہیے کہ تقدیر پر ایمان لاوے مگر تقدیر کو حضرت نے بہت بڑا کہا ہے
 اور تقدیر پر ایمان لائیکا احادیث کا مضمون حد تو اترا تو پہنچ گیا ہے چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ
 نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تک کہ ان چار
 چیز پر ایمان لاوے گا مومن نہ ہو گا اللہ پر ایمان لاوے اور اسے واحد لا شریک لے جانے اور محمد
 اللہ کا رسول جانے اور موت کے بعد زندہ ہونیکو حق سمجھے اور تقدیر پر ایمان لاوے بخاری اور
 مسلم نے حضرت علی کو سلام اللہ وجہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں سُننے پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا
 عمل کرنا چھوڑ دیں اور لکھے گئے پر کیا کر کے بیٹھ جاؤں اپنے فرمایا کیسے جاؤ پس جب حکم کے لیے
 جس شخص کو اللہ نے پیدا کیا ہے اُسکو اُسکے موافق عمل آسان کر دے ہیں پس نیکو نیکو نیک عمل
 آسان ہو جاتے ہیں اور بدو نیکو باور نام احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ قدرت
 لوگ اس امت کے مجوس ہیں اگر بیارہوں تو انکی عبادت کو نجاؤ اور جو دوس تو انکے خانہ
 کی غار نہ پڑھو (لیکن بند کیوں اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے پس اگر وہ نیک
 کام کریگا اجر پاوے گا اور بد کام سے اُسکو سزا دی جائیگی) یعنی اگر افعال اللہ
 پیدا کیے ہوئے ہیں اور اللہ کا خالق ہے اور اُسکی قدرت اور ارادے سے بندے سے سرزد ہوتے
 ہیں لیکن باوجود اسکے بندے کو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے کہ جسکے سبب نیک کام کا
 اجر اور بد کی سزا پاتا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض اختیار اور
 بی قدرت ہے جیسا کہ فرقہ جبر کہتا ہے چند وجہ سے اول یہ کہ قرآن کی آیات دلالت
 کرتی ہیں کہ بندے کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جسکے سبب اُسکو ثواب عقاب کے بقولہ تعالیٰ
 جَوَاءِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی ان جنتیوں کو یہ جنت انکے اعمال کے بدلے میں دی ہے و بقولہ
 تَعَالٰی فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ لَآ يَهْدِي عَيْنِي سَبِيلًا یعنی جس نے اختیار دیا پس جو چاہے
 ایمان لائے اور جو چاہے کافر ہو جاوے لیکن کافر کے واسطے ہنسنے جہنم طیار کر رہا ہے دوم
 مرتضیٰ کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادے کے آپ ہی آپ ہوا کرتی ہے اور ہم بالبدلتہ
 جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہاتھ عرشہ سے ہے دو ہاتھ نہیں
 فرق ہے پس معلوم ہوا کہ عرشہ سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ پکڑنے ہلنا اختیاری ہے

۱۵۔ جموں سیلے فرمایا کہ حطوط اُنکے نزدیک ایک حدیث خیر زداں ہے دوسرا خدای شراہرین سلطون
 قدرے نے ہی دو خدا ثابت کیے ایک خالق جو اس پر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق عراض یا افعال یعنی نبی

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عاقل جان لیتا ہے کہ ہمارا کسی کام کے
 لیے نامناسب اختیار نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہو بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار
 اور ہماری آذ و رفت با اختیار ہے کیا لایحی علی من لا دنی شعور سو ہم اگر بے کو اپنے خیال
 میں کچھ اختیار نہ ہوتے تو جسطرح پتھر کلڑی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے سبط اس
 ہو جائے اور سبط اس کے کسی فعل پر ثواب عتاب نہ ہوا بھی ظلم و عتث گنا جاتے اور اس ظلم
 سے بری ہے لکھا قال غر شانہ ان اللہ لا یظلم الناس الا یہ یعنی اللہ کسی آدمی پر ظلم
 نہیں کرتا۔ اور جسطرح پتھر کلڑی کی طرح و ذم عقلاً نادرست ہے سبط اس کی بھی ہو جائے سوال
 جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور از میں اس کو اس کی
 خبر تھی پس وہ حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نکر نیک اللہ ارادہ کر گیا اور از میں اس کو
 معلوم ہوگا کہ یہ کام اس سے نہیں ہوگا اور یا اس کے کر نیک ارادہ اور علم ازلی ہوگا پہلی
 صورت میں تو وہ کام ہونا متمنع ہو جائیگا اور دوسرے میں اس کا ہونا ضرور ہوگا ورنہ ارادہ
 اور علم الہی میں تخلف لازم آئے گا اور جب ایک کام ہونا ضروری یا متمنع ہو تو بندہ کیا اختیار
 کہاں ہا پس جو متمنع ہے وہ اس سے کبھی ہوگا اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد
 ہوگا جواب اللہ تعالیٰ از میں جاننا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کر گیا اور اس کو اختیار سے
 چھوڑ گیا اور سبط ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار سے
 نہ کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نیک جسطرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کر نیک
 ارادہ کرے تو اس سے کہیں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کر گیا لیکن نفس اختیار اس کا
 ذائل ہوگا اور وہ کام اس غلام سے سبط بے اختیار سرزد ہوگا کہ جسطرح عشا و الیکا ہے
 بے اختیار ہوتا ہے اور از میں اس کے جاننے سے کہ بندہ اس کام کو اختیار کر گیا یا نہ کر گیا بندے کا

اختیار نہیں جاتا اسکا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا اور جواب الزامی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلی ہیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت پر
 غنی کر دے گا اور فلاں کو فقیر مثلاً پس جملہ اس کے علم ازلی سے اس کا اختیار نہیں جاتا ہر اس شخص
 کے لئے اس کا اختیار ہے دو نہیں ہوتا پس ثابت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور سبب اس کے
 بندہ کا مستحکم اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و جماع اہل سنت و عقل سلیم سے
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا ہیئتہ ریاضیہ کرتا
 ہوں اور تطویل جو عام کو سفید نہیں کئے چھوڑتا ہوں **ف** اس مسئلہ تقدیر میں آدمی زیادہ
 قیل و قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوئے اسکے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ
 نہیں اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار دو شخصوں
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سنکر حالت غضب میں باہر تشریف لے گئے اور فرمانے لگے کہ پہلی
 باتوں کے لیے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا **فَإِذَا كُنْتَ تُرِيدُ**
أَمْرًا فَإِنَّهٗ فِی سِتْرٍ مِّنْكَ یا ہوں اور میں تاکیدی سے کہتا ہوں کہ آئندہ پہن کرنا اور ظاہر ہے
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو رہیگا تکو اس جگہ سے کیا مطلب احکام شریعت کو ماننے جا
 اور گناہوں سے باز آؤ پس موافق فرمانِ آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دفعہ کے
 لیے بنایا ہے اسکے لیے ویسے کام نہاں ہوئے ہیں درجہ جنہ کے لیے پیدا کیا ہی نہ ہو
 شب روز اور اللہ و رسول کی اطاعت میں گذرنا ہے الہی جن چیزوں سے تو خوش ہوئے
 توفیق دے اور جن سے تو ناخوش ہوئے دور کر میں : (بند کیے اچھے کام سے
 اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے) حاصل یہ ہے کہ نیکیت جتنی دفعہ ان میں
 اس کی تقدیر اور امارت اور شہادت ہوتے ہیں یکساں نہیں نیک کاموں سے وہ راضی ہوتا ہے

اور انکے کر نیکی حکم تیا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور انکے کر نیکی حکم دینا چاہتا ہے
کہ فرماتا ہے وَلَا يُؤْخَذُ لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی اپنے
بندوں کے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے سبب ایک خوش ہوگا و قَالَ
اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَانِ فِي الْقُرْبٰى وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاۃِ
وَالْمُنْكَرِ اَللّٰہِ اللہ حکم کرتا ہے انصاف اور حسان کر نیکی اور قریبوں کے مینے کا اور منع کرتا ہے فحش
اور برے کام اور بغاوت کو پس راہ اور مشیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اسے خوشنود ہونا
اور چیز ہے اسے قادر جبار سے کیونکہ چون و چرا کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بند ہوں
لاوی اور اسے سبب ایک اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروا دیں اور اسے
ارادے کے سبب اسے خوش ہو جاوے وَاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا اَلْفَعْلُ (جو استطاعت کا کم کوفت
پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بد سے کام
ہوتا ہے) تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات
اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے
ہر جاندار میں کہی ہے کہ اس کے سبب افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو کہہ سکے سو
یہ شرط ہے افعال کے ادا کر نیکی لیے بعد سلامتی آلات و اسباب کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مصمم کر نیکی
خاص اس کام کر نیکی وقت چاہل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ
اسکو اس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اسکو اس نیک کام کی قدرت
بخشتا ہے پس جس وقت چہر چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عبادت اسکو اسکی قدرت میں
تو گویا اس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا ارادہ نہ کرتا بلکہ
قصد کرتا تو حسب عبادت اسکو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

اور اس کے سبب ایک اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروا دیں اور اسے

ذمہ عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مع و ثواب مستحق ہوا پس ادا کیے سبب سے ہلو تو اے عقاب
 ہے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ قدرت دو مخالف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہو پس جب
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے ہی
 تھی پس اس سبب سے عقاب کا قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا
 مستحق ہوتا (اور جو استطاعت سلامت آلات و اسباب کے معنی میں ہے
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے) دوسرے معنی لفظ استطاعت سلامت ہونا آلات
 و اسباب ہی سو اس استطاعت کے موجب اللہ تعالیٰ نے کو تکلیف دیتا ہے پس جو شخص جس کے لیے
 آلات و اسباب نہیں کہتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں سوائے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور
 جس چیز کے آلات و اسباب کہتا ہوگا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سوائے کہ نیک اللہ بندہ
 تکلیف دیتا ہے کہ قال تَعَالَى وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانے کی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت
 پر صحت تکلیف کے مدار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ سلامت اسباب کے بعد سبب ادا کرنے کی قدرت
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ بندہ
 وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی اسباب آلات نہیں ہوتے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور
 جب قصہ نہ کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادہ کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سے زود ہوتا
 ہے نہیں محال ہوتی ہے اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز محض ہو گیا تکلیف کے
 قابل نہ رہا (لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کرنا
 حکم نہیں دیتا) جب کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا یعنی
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت کے موافق۔ پس جو بندہ کی طاقت

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ متنع ہو جیسا ضدین کا جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن جب سے
 نبو کے جیسا پیدا کرنا جو ابہر کا لہل کے کر نیک بندہ کی حکم نہیں دیتا (مار نیکی بعد درد
 اور کسی چیز کے توڑ نیکی بعد اسکا ٹوٹنا ہی اللہ کا مخلوق ہی) مثلاً
 زید نے عمر کے لاہی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر پر مارا
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سو اس د کا ہی اور اس ٹوٹنے کا ہی اللہ ہی خالق ہی یا کسی نے کسی
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا ہی اللہ خالق ہے خاص اللہ
 پیدا کر نیسے ہوئی ہے اگر پیدا کرنا تو نہ مار نیکی بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اسکی تحقیق
 گزری ہے معترض کہ اسکو ہی بند کا فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس
 اس کے نزدیک جو چیز فاعل سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو بطرح کہ تلوار کا مارنا
 اسکو بند کا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو بطرح کہ موت کہ
 وہ تلوار مار نیکی سبب حاصل ہوئی اسکو ہی بند کا فعل بطور تولد کہتے ہیں ہمارے نزدیک
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت ہیں وہ ہی اور جو چیزیں کہ بطور تولد
 کے ہیں وہ ہی اللہ پیدا کر نیسے ہوئی ہیں (بند کیو اس میں کچھ دخل نہیں) نہ تو یہ اسکا
 خالق ہے کیونکہ یہ بند سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ یہ اسکا
 کاسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا کیا سبب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے فعل
 کے بند کی اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دیوے بعد مار نیکی اسکو طاقت نہیں درد کو
 روک لے پہلے اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو
 یہ اسکا کاسب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولد یہ میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا ہے اس کے اختیار میں تھا (اللہ جل جلالہ چاہتا ہے کہ راہ کرتا ہے اور جب کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے) اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن توضیح کے لیے مکرر کیا گیا۔ حال یہ ہے کہ جسطرح سے افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اسے بار تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کہنے کے قبیر چہرے کا کسب قیچہ ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں بھی ہو چکی ہے و ہنہ جب کو چاہی گئی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا نکالے نہ بیان کرنا طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطان اور بت ضلالت میں ڈالتے ہیں سو اس سے یہ مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبب ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سبب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کام کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اس کام کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہتے ہیں اس نے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور بانی نے سرور دیا علی ہذا القیاس سو وہ شفا کا سبب ہے اور آگ جلانیکا اور بانی سرور کرنیکا اس لیے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا اور جلانے اور سرور کرنے سے اللہ خالق ہے اگرچہ بتا دوا کے بعد شفا دیتا اور آگ کے بعد جلنے دیتا اور پانی کے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب سے جو شفا کو دوا کا فعل سمجھے اسکو علمائے مشرک کہہ رہے ہیں اور موجد اور مشرک میں ہی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی

سبب علی ہذا القیاس موجد یا منتزعا نظر کیا جن واسطے نفع و ضرر بھی اللہ کے اختیار اور ارادے سے ہوتا ہے وہ بچا ہے تو اسے نہ کچھ نفع ہو نہ ضرر نہ کہ اسکی تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ یہ اشیا کہیں نفع و ضرر کا سبب ہو جایا کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات رکھی ہیں پس جو

مخلوق جانتا ہے اور وسائط کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل حقیقہ سمجھ لیا کرتا ہے بخاری اور مسلم زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو امانت کی اور اُس رات کو منیم برساتا تھا پس ہمارے پیٹ نہ پھیر کے بیٹھے اور فرما لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھ سے کافر ہوئے پس جس نے یہ کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوئی ہے سو وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستارہ کا منکر ہوا اور جس نے بول کہا فلاں فلاں ستارہ سے - بارش ہے تو وہ ستارہ پر ایمان لایا اور مجھ سے کافر ہوا اتنے عرب میں لوگ بول جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ فلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور وہ ستارہ کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اسی نے انکو کافر کہا - ہاں اگر کسی تحریر سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ وہ اُس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پائے جانے کے وقت اللہ بارش کرتا ہے سو ہر چیز میں مومن بھی عقائد رکھے اور اللہ کے طریقے سمجھے اور وسائط کو محض سبب جانے وَاللّٰهُ يَهْدِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ **فصل ۱۰ (اولیاء اللہ کی کرستیں حق ہیں)** ولی ہیں مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب امکان عبادت پر مہم آت کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور اللہ کی کرامت سے یہ مراد ہے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کے کہنا حاجت کی وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنانا اُس سے بدون دعویٰ نبوت ظاہر ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی صد کتاب میں چکی ہے اور یہ کرامت ہیں نبی کے لیے

کہ جسکی اہمیت میں سے یہ دلی ہے معجزہ ہے کیونکہ یہ اس نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہو کہ اس کے
 ایک اہمیتی سے یہ مرقا و عادت ظاہر ہوا سو کراست اولیا را بعد کا ثبوت قرآن احادیث سے
 چنانچہ بے موسم کا کہنا حضرت ذکر یا علیہ السلام نے حضرت مریم مادر عیسیٰ علیہ السلام میں کہا
 صالاکم وہ نبیہ نہ تہیں کہ قال تکلمنا دحل علیہا زکریا الخیر اب وجدا عندہا زکریا
 یعنی جب مریم کے عبادت خانہ میں زکریا گئے تو وہاں کے پاس بے موسم کہنا دہر اعدا دیکھا۔
 کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قال انی لآلت ہذا کہ یہ تیسے پاس کہاں سے آیا ہے
 قالک ہومین عند اللہ مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ ہاں سے آیا ہے۔ اور بہت دور
 دراز سے بلقیس کا تخت آصف بن برخیا سلیمان علیہ السلام کا وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بہر میں
 لے آیا تھا چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے فلما را مستقرا یعنی جب
 سلیمان اُس تخت کو اپنے دربار میں لہڑا دیکھا۔ اور ہوا پر اڑنا بھی بہت اولیا را سے
 منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخی سیرج اور حادات کا کلام میں حدیث صحیحہ سے ثابت ہے
 یہی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ سلمان اور ابو برداء کے آگے ایک کابی
 تسبیح کرنے لگے اور وہ انکو سنائی دی انتہی بخاری نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے
 کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں پر پانی نکلتے دیکھا اور ہم کابیلی تسبیح کہاتے وقت
 سنا کرتے تھے بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ ایک شخص بل کو ہانکے لیے جاتا تھا تک کر راہ میں سپر چڑھ لیا بل نے کہا میں اس لیے
 لے اگرچہ بے موسم کا کہنا یہاں کسی لفظ سے صراحتاً نہیں نکلتا لیکن زکریا کے تعجب کرنے سے اور
 دینا لک دے کر کیا رہے صاف ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو
 یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کا کہنا دیکھ کر اپنے لیے اولاد کی دعا کی کہ جسے بے موسم کہنا ہوا
 وہ مجھے بڑا پے میں بے موسم اولاد ہی لیکتا ہی چنانچہ بعد صحیح بیوسم کہنا ثابت بھی ہوا ہے ۱۲

نہیں پیدا ہو ہوں بلکہ کھیتی کیلئے پیدا ہوا ہوں سودہ شخص صاحب کراست تھا کہ اس نے بیل کی
 گفتگو سنی کچھ نبی تھا بخاری نے اس شخص سے روایت کیا ہے کہ اسید بن جضیر اور عباد بن بشری
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اسمیں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت لمبی
 تھی پہرہ دونوں حضرات کے پاس اپنے گھر چلے دونوں کے ہاتھ نہیں دوڑے تھے انہیں سے ایک
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسری کا عصفہ ہی روشن ہو گیا اور
 دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو کہ اسکا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کر کے نہاد
 کہ طرف جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے پہنچا تھا سوا یکروز وہاں کفار نے مسلمانوں
 کی ہلاکت کے لیے یہ داؤ کیا کہ وہاں پہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جب شروع
 ہوا یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمرؓ کو
 دکلا دیا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں باواز بلند یہ فرمایا یا ساریہ کجبل الجبل یعنی احسار یہ
 بہاڑ سے پھر پہاڑ سے سچ اللہ تعالیٰ نے عمر کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سودہ
 عمر کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فتیاب ہو گئے تھے یہاں دو کراست ظہور میں
 ان میں ایک کہ عمر کو کئی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسری کہ کئی مہینے کی راہ تک
 پہنچی آواز پہنچی ابو یعلیٰ اور پہنچی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن الولید کا قصہ
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اسکا ایک
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو پہاڑ اور پہاڑ انکو کچھ نہ رہتا اور امام ستغفریؒ نے اسناد
 صحیحہ حضرت عمرؓ کے رقعہ سے دریا نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل
 دہون دلائل النبوة وشواہد النبوة وکلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھئے المختصر حین ذکر کرامات

صحابہ میں ظاہر ہوئیں ورجو جو ان کے بعد تابعین و تبع تابعین سے ظہور میں نہیں آتا تو اگرچہ پہچان
 میں کہ انکا انکار کرنا بے انصاف و مکابر کا کام ہے خصوصاً خیرین میں حضرت غوث اعظم
 شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد
 آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں انکا ہی ایک بیان مشاہدہ کیا
 اور کرتا ہے پہچان کرنا محض تعصب نہیں تو اور کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف
 اور خلف میں کہیں کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو سر سے کرامات ہی کا
 انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ محبت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو انہیں اور نبی کے معجزہ میں
 کچھ فرق نہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ولی دعوی نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو
 ہونیکا مقرر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اُسکی صداقت
 ولایت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوی نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برہان قاطع
 کے ولایت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الولايت کہتے ہیں و ولی سے
 کرامت ظاہر ہو نہیں چکا کہتے ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل
 ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب سے جاری ہے
 دوم یہ کہ ولی مبتدی ہے تو اُسکا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پیر نہایت رغبت سے
 عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے و
 عام کو کرامت اور تدریج میں تمیز نہیں اسلیئے بے ناز و شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت
 باتیں دیکھ کر ان کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو ولی سمجھتے
 ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعمیٰ جب مومن صالح ہو لیتا ہے
 اسے کہیں کہ اگر وہ پیر و بی کا مقرر ہو اور نبوت کا داعی ہو جاوے نو کا فر ہو جاوے اور
 اس سے کرامت ظہور میں نہ آوے ۱۲ منہ

اُسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہولکرات ترک کرتا ہے اور عبادت میں تنہا رہتا ہے
 ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریا میں کھینچ لیتا ہے تب خاصانِ درگاہ میں شمار
 کیا جاتا ہے پہرہ سقوت اُسے جو خوارقِ ظہور میں اُسے اُنکا نام کراست کے اور شخصِ ولی ہے
 اور اگر اس درجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُسکے خوارق کراست نہیں اور اصطلاح
 میں یہ شخص ولی نہیں پھر جو کس سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مومن
 نہیں وہ ہرگز ولی نہیں اور اُسکے خوارق دامِ شیطانی ہیں کراست نہیں بلکہ شکوت ہے
 کہتے ہیں جیسا کہ پہلے سکا ذکر ہو چکا ہے **ف** اولیاء اللہ بہتے اقسام میں بعض قطب
 بعض ابدال بعض اوتاد ہیں علیٰ ہذا تقیاس کہ تفصیل اُنکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔
 اولیاء کراست کے ظاہر نہیں اُنکے محتاج ہیں صلیح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر نہیں جناب
 باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جس وقت جب چاہیں نہیں ظاہر
 کر سکتے اسی وجہ سے کراست کے ظاہر ہونے پر ولایت کا داردار نہیں کیونکہ ہر اس اولیاء
 ایسے ہیں کہ اُنسے کہی کراست ظاہر نہیں ہوتی بلکہ بعض کراست کے ظہور سے دور ہاگتے ہیں
 اور یہ اُنکے جناب باری سے اسرار میں اُنکو وہی خوب جانتے ہیں **ف** امدتِ عالم
 ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتے سو یہ یقینی ہوتی
 ہیں اور اولیاء امد کو بھی بعض مغبیات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور
 کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اس کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کسی کو انیس سے
 کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اس قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے اُنکو اُنکی نسبت یا کچھ
 کی خبر ہی نہیں ہونے دیتا چنانچہ بہتے امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب
 جبریل علیہ السلام حکم الہی آکر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کسی نے
 کہ کیونکہ اولیاء کے کشف یا الہام میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہے اور

گئے برہم اعلیٰ الشیخہ گئے برپشت پئے خود نہ بینم پائس ہرقت ہر چیز کی خبر خاص اسدی
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا شرک ہوگا اور یہ شرک فی العلم
 جاویدگا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طواہر کے
 خوف سے ترک کرتا ہوں اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
 مرضی آتی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو اسے ہیبت آتی ہے
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرئی انکو حاجت روا اور مستقل نفع و ضرر
 دینے والا سمجھ کر اُنسے حاجات طلب کرنا اور دور دراز سے انکے نام کی دہائی دینا انکی
 قبر و مکی نذر و نیاز کرنا انکے نام کا تھان و جھنڈا یا چوترا بنا کے پوجنا علیٰ ہذا اقیاس
 سب بچے کہ اس کے اسدی اور اسکے اولیا بھی از حد بیزار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہی)
 کہ جسے کہ نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا
 ہے تب اس کے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے اسکو
 سو فائدہ کا در رہتا ہے نہ معزول کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اس کے
 لیے یہ سب اجمال باقی رہتے ہیں وہ سب جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں سب کمالات
 نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بند و نکو اللہ سے جس قدر مراتب قرب ہیں ان سب میں
 سب اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے
 انبیاء سب زیادہ مقرب اور انکے نفوس سب کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر ان میں
 انکے نفوس سب کچھ کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا
 کہ حکام شرع کے اسے دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا یونس علیہ السلام

یا کوئی اور ہو کسی سے بے غرض شرعی حکام شرعی ساف نہیں جسطرح اور سب پر فرض واجب ہیں
اسی طرح ولی و نبی پر بھی کیونکہ حق و خطایات تکلیف شرعی میں بعد میں سب مہم ہیں کیونکہ
خصوصیت نہیں اور سب مجتہد و کاسبات پر اتفاق ہے دوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ
ہر شخص موت تک تکلیف عبادت مکلف رہتا ہے **وَاعِذْكَ بِذَلِكَ الْيَعْنِي**
کہ اپنے رب کی عبادت کر موت آنے تک : اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں نبوت
ہے کہ **إِنَّمَا الْمَلَائِكَةُ فِي شَرِّهِ عَلَى خُذْ** اکبر بعض گمراہ لوگ جن کو یہاں حین کہتے ہیں انہوں نے
یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دلیس ایمان لاوے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب
اُسے حاصل ہو جاوے تو اُسے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ شکوہ مباح ہو جاتا ہے
پھر اُس کے سبب امداد سکود و فرخیں داخل نہ کرے گا اور انہیں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ ہر چیز
میں سب عبادات ظاہری اُس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکرات الہی اس کی عبادت
ہے تو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سب محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء
علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب ہر ایک کام میں
اکمل ہیں کوئی فرد بشر اُن کے برابر نہیں سوائے اُن کے لیے تو اور زیادہ تکلیف شرعی تھی ساقط ہو جانا
تو درکنار سب اگلا خاص آنحضرت پر تجد فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک
درم کر لے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہر قدر تکلیف قبول نہایت ہو مگر تو اللہ تعالیٰ نے
بخش دیا ہے پس آپ اُس کے جواب میں یہ فرماتے **اَلَا اَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا** افسوس کہ یہ سب
میں سب لایہ مدار بہ وغیرہ لوگ ہی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کبار کو حلال سمجھتے
ہیں اور جو کوئی اُن سے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرتا ہے تو اُسے کہتے ہیں کہ یہ قرآن و حدیث
لیے ہے ہمارا قرآن اور یہ ہے ہمارا حدیث یا ہمارے دین پاری اور ہیں سوائے لوگ قطعی کا فر ہیں ان کے خوار

دام شیطانی میں آئے دور رہنا چاہیے (فصل ۱۱) (اللہ تعالیٰ بندی کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور متغفار کر نیسے گناہ معاف کر دیتا ہے) توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہ پر گناہ سمجھ کر مدام ہو اور آئندہ اُس کے ترک کا پکا ارادہ کرے اور اگر کسی کے حقوق میں تو لنگو اور کرے جس بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم و فضل سے اُس کے گناہ معاف فرماتا ہے جب کہ فرماتا ہے
 وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا یعنی جو کوئی کام کرے بُری کہ غیر کو ضرر اُس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اُسے غیر کو ضرر نہ پہنچے یہ وہ بخشش مانگے اللہ سے توبہ و یگانہ اور کو بخشش والا مہربان وقال یا اَبْهَامُ الذِّكْرُ اٰمِنُوْا تَوْبًا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا عَسٰی رَبُّکُمْ اَنْ یَّکْفِرَ عَنْکُمْ سَيِّئَاتِکُمْ یعنی اے اَبْهَامُ توبہ کرو اللہ کے توبہ خالص شائبہ ہے کہ رب دور کر دے تمہارے گناہ تم سے الگ ہو قال
 هُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَیَعْفُو عَنِ السَّیِّئَاتِ یعنی اللہ وہ ہے اپنے بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے التائب من الذنب کما اذا ذنب لہ کہ گناہ سے توبہ کرنے والا بیگناہ کے برابر ہے المختصر آیات و احادیث و اجماع جہود مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط اپنی جاوید توبہ سے ہے کہ سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن بندوں کے حقوق اُن کے معاف کیے بغیر نہیں معاف ہوتے لیکن حالت نزع سے پہلے کی توبہ معتبر ہے چنانچہ اُن کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند نہ ہوگا چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی یہاں تک کہ مغرب آفتاب نکلے پس جس روز مغرب آفتاب نکلے گا اُس شخص کی توبہ مقبول نہ ہوگی۔ انسان کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بعد پھر گناہ نہ کرے

توبہ قبول کرنے کے لئے

دلیری نکرے کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو یا توبہ خالص سے میسر نہ آئے ہفت لغت میر
 توبہ رجوع کر نیکو کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہو کہ گناہ
 سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت
 چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو اوپر ہی کہتے
 ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اسد کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خاص انخاص عارفوں کی
 توبہ ہے پیق جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری تدبیر
 غیبی یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اس سے دن بہر میں اللہ سو بار بخشش مانگتا ہوں انتھے سو
 اس توبہ اور استغفار سے یہی اخیر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ استغفار کیا کرتے
 تھے کسی کے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر اور صغیرہ سے قبل العنوت اور بعد
 کے پاک تھے اور کبھی کوئی گناہ حضرت نے نہیں سرزد ہوا اللہ نے آپ کو معصوم رکھا پس قرآن مجید
 میں یہ جو آیا ہے **وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ** اپنے گناہوں کی معافی چاہ لیغیر **لَكَ** اللہ کا انتقام
 لے غیب لغت میں اس کو کہتے ہیں کیا برسا ایک دلبر کہی ہو جاتا تھا بعض علمائے اس ربی تفسیر یوں کہی ہے
 کہ آپ کا دل آئینہ کی طرح تھا پس اس کے گناہوں کا انہیں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی حقیقت یہ استغفار
 امت کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ ہر ساعت درجات بڑھتے رہتے تھے کما قال اللہ
 تعالیٰ **وَلَا خَوْفٌ لَّكَ مِنَ الْآوَّلِي** پس کبھی آپ پہلی حالت کو ادنیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اس کے جب اس
 مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے پہلے حال پر نہ امت کرتے بعد ایک دن
 ساد لبر ہو جاتا اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غیب سے مراد آپ کی حالت سکون ہے کہ محبت الہی میں غای
 ہو جاتی تھی پس جب حالت صحیح میں تے تو اس سے استغفار فرماتے اور اسی سبب کہتے ہیں جنات الابرار سیئات لا یحکروا
 اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خالص کے مقابل ہو جاتا تو کچھ اس کے کدورت آچکے دلبر
 عکس سے پیر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تائید کرنی ہے اسکی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا عقیدہ یوں
 حالات کے مجھے نماز میں تشاہد ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ اگرچہ فضل المخلوقات لیکن ہر دہشتہ سے کوئی غفلت
 بشریت آپ کو یاد الہی سے کچھ فراموشی غفلت ہر حال میں تھی تو وہ آپ کے لیے بسبب علو شان کے گناہ تھا
 اور اس سے آپ کے دلبر پر یہ سا آجاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں بھی گناہ
 پہلے پہلے بخشنے سے یہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم بالصواب

مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَانَ خَيْرًا اور تو کہ تیرے واسطے اللہ تیرے پہلے گناہ اور پہلے بخشیدی سو یہاں
 بھی گناہ سے پہی غین مراد ہے کہ آپ کے علوتان کے برخلاف تھا سو اسی لیے حضرت کے لیے
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بقاضای بشریت کہی ہو جاوے
 تو وہ بھی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبار صغائر نہیں جیسا کہ بعض
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور آپ کو گناہ بگاڑ کر قرار دیکر قابل شفاعت
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبار صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ تعالیٰ آئندہ گناہ کو
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پہلے گناہوں کے معاف کر نیکا وعدہ کرتا ہے سو یہ امر سبقت
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ میں عیث ثابت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لغو
 کا کر نیا لاکتے ہیں کیونکہ جب رسول خلق کی ہدایت کو بھیجا پہر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا
 تو اس رسول کا ہدایت کے لیے بھیجا عبث اور لغو ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکھ کر اور زیادہ گناہ کر
 گمراہ ہو گئے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیر اور اگر علی سبیل فرض المحال ان مخالفوں کی بات کو تسلیم
 کریں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا
 ہو گیا پھر وہ اور کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور مجرم ہو کر اللہ کے
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول
 کرتا ہے اور حاجتیں وافر ماتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سب کی
 دعا قبول کرتا ہے اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پہر کوئی خالق
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر ہے کہ وہ کرتا ہو کفار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم ہوں مانگتے
 ہیں وہ سب کام پورے کر رہے ہیں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کر نیکی ہی قدرت نہیں
 ہذا اقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا

جانتے ہیں لیکن وہ اسرارِ رحیم الرحمن کے جو رب العالمین سے خود دیتا ہے اور جو مانگتے ہیں سے قبول
 کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ انکو دیکھا کہ ہم دیتے تھے اور تم تنہا کی یا اور کھڑے تھے
 تھے اب ان اور وہ لو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خاصے سوئیں بند و نیکی دعائیں
 قبول فرما دیکھا اور انہیں کی حاجات پوری کر دیا اور کافروں کو یہ سنا دیا جو دیکھا فاذعوا
 وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ اِلَّا فِي ضَلَالٍ مِّنْهُمْ مِّنْ اِذَا هُم مِّنْ اِذَا هُم مِّنْ اِذَا هُم مِّنْ اِذَا هُم مِّنْ اِذَا هُم مِّنْ
 دعائیں ہوئی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں قرآن
 کریم کے لیے قرآن میں فرمایا ہے اَلَمْ نَكُنْ لَّكُمْ سَيِّدًا فَادْعُوْنَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَبُوْنَ کہ مجھے دعا کرو میں قبول کروں گا ستم نے رُتبت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندہ کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی نہ کرے
 اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ مانگے مینی جلدی نہ کرنا چاہیے اور قطع رحم اور گناہ کی دعا مانگنی بھلا ہے
 ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ تھنا
 رب بڑھایا والا اور کریم ہے شکوہ شرم آتی ہے کہ بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاوی اور وہ اسکے خالی ہاتھ
 پھیر دے دعا میں قبولیت کے لیے بڑی بات یہ ہے کہ دسے مانگے اور قبول ہو نیکا ہی ہوسکتا ہے یقیناً
 کر لیوے کیونکہ اللہ بڑے کی آرزو نہیں توڑتا ہے صحیح ترمذی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے
 کہ آپ یوں فرمایا ہے اَدْعُوْا اللّٰهَ وَاَنْتُمْ مُّقْبِلُوْنَ اِلَیْہِ کہ تم اللہ سے دعا کرو اسکا لیتے تھو
 قبول ہو جائیگا یقیناً جو جاکو آوریڈلی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا ہے اور حقیقت یہ قرار ہو کہ
 مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے احادیث میں دعا کر نیکی بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں
 بلکہ اسکو عبادت کا مغز فرمایا ہے اگر دعا کے اثر ظاہر نہ ہوں نہیں کچھ دیر ہوا کہے تو بدعت قرار
 ہو کر دعا مانگنا نہ چھوڑے کیونکہ اسکے اثر ظاہر نہ ہوں نہیں کہی کچھ حکمت ہوتی ہے کہ شکوہ بندہ
 نہیں جانتا ہے اسکا بدلہ ہی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کہی بعض اشخاص کے لیے

شیخ قبولیت دعا

حکمت دعا مانگنے اثر دعائیں

یوں یہ ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ اسکو سکادے ہی دیو اور جتنی مدت
دعا مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیدیتا تو
یہ عبادت اسکی نصیب نہوتی اور اسدوچھے ایسے بندوں کی بعض دعا میں نہایت دیر کرتا ہے
چنانچہ یعقوب علیہ السلام جالیں برس کے قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعا مانگی
پہر اتنی مدت کے بعد اتر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے اتر ظاہر نہ نہیں کچھ ہتھان ہوتا ہے
غرض بہت سبب یر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کچھ بندے کے
حق میں بہتر اور اصل ہو اللہ کو شکا کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی جہمی
اور کریمی سے اکثر بندو کی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ شہر ضرور نہیں کہ خواہ مخواہ شکو کرے جیسا
معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کا فر مغلس کو پیدا نہ کرتا کیونکہ شکو نیا اور آخرت میں خسارہ ہو بلکہ
اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیتا حالانکہ نہرا ہما سخت کا ورنہ نیا فلان
اور بیماری اور صد ہا طرح کی خواری میں بحالت کفر مر گئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر جہان
اور امتنان ثابت نہوتا کیونکہ اگر اسے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اسے بھینر کو کیا جو اسے
ہی سو یکا جسا تیسرے ابو جہل لعین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا احسان ہر اہر ہوتا
تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہوتی کیونکہ اسے جو دو تھوک کے لیے صلح تہا وہ کیا اور اپنے
واجب فارغ الذمہ ہوا انقض صلیح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سے سخت اعتراض لازم
آتے ہیں کہ معتزلہ انکے جھگڑے بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے
ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے کہ انیس سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک
کافر ہو کر مرے تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح ہو کر
جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عقاب ہے نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بھائی

مناظرہ ابو الحسن و ابو علی جبائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنانے کے کیونٹ موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیوں
 کہ اسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ شکویوں جواب دیکھا کہ اگر تو بڑا
 ہوتا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی
 ابی حسن نے پہر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیونٹ مارا کہ جنت میں جاتا یا
 لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا اسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاوے تو اللہ کا
 کیا جواب دیکھا پس ابی علی جبائی معتزلی کو جواب آیا اور اس کے معتزلہ کی غلطی کس
 ناکس پر واضح ہو گئی اور ان کے اس مسئلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جو حق و رفیق اہل سنت کے
 مخالف ہیں ان کے ہاں اسنے بھی زیادہ زیادہ کچر فہمیان عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ ہر مسئلہ
 اختلافی میں اس کتاب سے یہی یہ امر واضح ہو چکا اور کیونکر مخالف کو گمراہی نہ ہو کیونکہ حق امر
 بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کیا قال تکافؤا ذابعد الحق الا الضلالہ کیونکہ باہم
 دو چیز مخالف نہیں ضرور ایک ناقص پر ہوگی (اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے
 جس سے متعلق ہو جاتی ہے حکومت وہ بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک
 موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** یعنی ہر ایک موت کا چکھنے والا ہے **وَكُلٌّ مِّنْ غَلَاظِهَا**
فَاتَانِہ اور جو زمین پر ہے فنا ہونیا والا ہے لیکن کلام ہمیں ہے کہ موت کوئی وجودی چیز
 کہ جسطرح بخار وغیرہ امراض ہیں یا عدوی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہونیکو کہتے ہیں سو اکثر
 نزدیک جودی ہے اور جسطرح اور مخلوقات الہی ہے یہ بھی، اور دلیل انکی یہ آیت ہے **خ**
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے
 ہیں عدوی ہے اور خلق کے معنی ٹھیرایا اور تدارک کیا ہے **ف** موت کے بعد میت کی روح

اُسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں سچ اسی کا نام ہو سکتا ہے جس جسم جو ہنر لہر کس کے تھا گل شرماتا ہے اور روح کہ جسکو حکما نفس نام طفقہ کہتے ہیں قائم رہتی ہے سو اسکو نرا و جزا دیا جاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ ہنود کہتے ہیں کہ جو لوگ اس جہان میں بے بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر مرتے ہیں تو وہ ہر کسی اور بدن میں جو اُسکے عمل کے مناسب آتے ہیں مثلاً اگر بہادر تھا تو شیر کے بدن میں اور بزدل تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے کمالات حاصل کر چکتا ہے اور کدورت صاف ہو جاتا ہے تو پھر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور محکومہ او اگون میں تبارخ کہتے ہیں حکما کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جسکو کدورت جہانی اور جہالت و بدخلقائی سے صفائی نہ تھی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی افسوس و غم کہلتے ہیں اسکو وہ روحانی دوزخ کہتے ہیں اور جہانی دوزخ سے اسکو سخت بتلاتے ہیں اہل کتاب کے ہاں فقط اسقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ تخیل مکاشفات یوحنا میں دوزخ اور جنت اور کچھ وہاں کے عذاب و ثواب کی یہی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کی تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں ضاحت و تفصیل سے بیان تھا بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل ہیں قوت نظریہ کے کمال سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہدئ کی ذات و صفات کو جاننے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور حق پر چیز و بھی رسول نے خبر دہی، انکو سچا جانتے ہیں اور اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں یعنی

او اگون یعنی تبارخ

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور جتنا حکم دیا ہے اُنکو بجا لاتے ہیں تو وہ لوگ مگر عالم قدس یعنی علیہ السلام میں کہ جو برزخ ہے حشر تک پہنچتے ہیں بعد خراب ہوئے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب اُنکو کمال تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے عالم قدس کے اعلیٰ طبقہ میں کہ جسکو حبیبیت کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ رہیں گے اور ہر قسم کی لذات حاصل کرینگے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص تھے اور نقصان دو طرح پر تھا ایک یہ کہ خدا کا کسیکو صفت میں شریک سمجھا یا اُسکی کسی صفت کا انکار کیا اسکے رسول یا اُسکی فرامی ہوئی بات کو چھوڑا سمجھا اور اُسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب و پگیا اور طرح طرح کے عقوبات اٹھاؤ گیا اور سحین میں کہ طبقہ دوزخ ہے رہیگا اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ کیوٹے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں سی طرح اُنکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا اُسکو چکیٹ سے صفائی نہوگی سو اسی وجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہینگے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہے عجائز کہتا ہے قَدْ أَفْلَحَ مَنْ شَرَّ كُفَّاهُ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ مگر فلہ پائی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور ضارہ میں ہا جس نے آلودہ کیا اُسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہو کہ بعض امور کو بخلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہدایہ کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو غلام کر لیا تو وہ ہی اس عالم میں عذاب پاؤینگے پہر اُنکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جس قدر نقصان ہے اسی قدر تکلیف دیکر اُسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو کہ جتنا نفس کدور اس کے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکیگا تو عالم قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ سے بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملاوے گا یہ ہر ایک کے سبب و محل بیان ہے سو ہمیں کثر ہور میں

اتفاق ہے مگر ہنود کا تنازعہ سب کے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب ایک ایک بات کو غلط
 ہونے کی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی کتابوں
 میں موجود ہے اور ہر ایک کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کی
 دو صورتیں ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے یہیں تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
 ہے اور کیونش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شائقین اپنے اشراق سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراق و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مبرا ہے تو اسے اور
 ان کے اشراق کے آگے اور ان کا اشراق اس طرح خیر ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدایتالی بذریعہ فرشتہ ان پر معنیات کو ظاہر فرماتا ہے
 اور یوں ہی ان کو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
 غلطی نہ ہو نہیں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کہی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالف ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت حیاتاً بارہا خدا دکھلایا ہے اور بذریعہ وحی خبر دی ہے سو یہیں جائے تفصیل
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہر ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلم البشر کے
 قول کی سند اور سب متعالمین میں اب حضرت کے بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل (مرنگے بعد قبر میں منکر و نمکر دو فرشتے اگر سوال کرتے ہیں کہ
 رب تیرا کون ہے اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس موسیٰ جواب
 درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا سلام اور نبی میرے
 محمد میں صلی اللہ علیہ وسلم پہر وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی
 کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور میوئیں ہانسنے آتی ہیں اور
 کافرو منافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرتے ہیں
 پس یہ سب حق ہے کیونکہ یہ سب ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں جانتے اگر کوئی محال
 تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جسکی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی
 ہے اسکی خبر دہی ہے اور نصوص قرآنی اسپر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال
 اسکے رسوا کے مقابلہ میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنگے اعمال کی جزا اور سزا پر ایک اتفاق
 ہے قرآن اعاذت اسپر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی
 عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ فدا ہونے کا بدلہ ہو اور
 وصف عدالت انکو حاصل ہے پس اب ہم کہتے ہیں خدا یا آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ ہر کام
 کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا امتیعا میں ہر عیب
 ثابت کیے ہیں پہر بندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عیش و آرام سے
 گذر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلموں کو جزا دے تو خدا کی عدالت میں
 سناؤ اسد فرق آدمی۔ پس ثابت ہوا کہ بعد مرنگے جزا و سزا ہے اور یہی مدعا ہے اہل اسلام
 کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنگے شریک دوم قیامت ابدالانک

باب دوم
فصل

دلیل عقلی

سواول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے کو عالم خسر کہتے ہیں بسم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے
 عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے قال تَكُنْ اَنْتَ الْبَرُّ وَتَكُنْ عَلِيمًا عَلَا وَاَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ صبح اور شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کی جاتی ہیں اور جس روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر دو
 یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنیکے بعد قیامت تک
 کہ جب کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت کے یکراں ابداً تا ابداً تک اور اس درجہ کو خسر و خسر کہتے
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں شد العذاب لفظ وارد ہے، وقال تعالیٰ
 اَغْرَقُوا فَاَدْخِلُوْا كَانًا مِّنْ اُولٰٓئِكَ اَوْ رَحِمٰی كِی گئے۔ اور
 زبان عرب میں قافہ تقصیر کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتے پس ثابت ہوا کہ ڈوبتے
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پس اس عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ خسر کے بعد اسے
 خسر کے زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابھی خسر نہیں ہو چکا کہ خسر کے عذاب پر محمول
 کیا جاوے وقال تَكُنْ اَنْتَ الْبَرُّ وَتَكُنْ عَلِيمًا عَلَا وَاَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ صبح اور شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کی جاتی ہیں اور جس روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر دو
 یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنیکے بعد قیامت تک
 کہ جب کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت کے یکراں ابداً تا ابداً تک اور اس درجہ کو خسر و خسر کہتے
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں شد العذاب لفظ وارد ہے، وقال تعالیٰ
 اَغْرَقُوا فَاَدْخِلُوْا كَانًا مِّنْ اُولٰٓئِكَ اَوْ رَحِمٰی كِی گئے۔ اور

پڑیگی۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ مرنیکے بعد نیکونکو یہ کچھ راحتیں ملتی ہیں اور جو لوگ انکے خوش
 واقارب دنیا میں نیک ہیں انکو وہاں انکی فکر ہے کہ دیکھیے وہ مر کر کہاں جاتے ہیں سو انکے
 حال سے بھی لوگوں کو وہاں مژدہ سنایا جاتا ہے کہ وہ بھی مر کر ہتھک پاس دیگے اور یہ
 ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اتنے حشر سے پہلے ہے اور یہی مدعا ہے وقال تکفیل اذ خلوا للجنۃ
 قَالَ لَیْسَ قَوْمٌ یَعْلَمُوْنَ بِمَا عَفْوُیْ ذٰلِیْ وَجَعَلْنِی مِنَ الْمُکْرَمِیْنَ یعنی جب حسب
 نجات کو کفار نے شہید کر دیا تو انکو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس جب وہ جنت میں گئے تو
 انکو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اسکو جان لیتی کہ مجھے میرے رب نے بخش دیا اور
 مکرمین میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لاتے۔ المختصر یہ آیات اور انکے ماسوا
 اور آیات بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے ہی جزاء و سزا
 ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کسی کے موت کے جو اصل انسان ہے وہ فانی نہیں ہوتا بلکہ بد
 جدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عقل و نقل اسکی شاہد ہیں پس اگر اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و
 سزا ہو کرتی تو اتنی مدت اس سے پہلے اسکو معطل رکھنا اسکی عدالت کے خلاف ہے، یہ وہ جو
 بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مر کے آدمی بمنزلہ جاندار کے ہو جاتا ہے اسکو
 سزا و جزاء ہونا محال ہے پس اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں
 سو یہ قول انکے کمال جاہالت پر دلالت کرتا ہے اور عقل و نقل و جماع جہور مسلمین بلکہ
 تمام بنی آدم کے خلاف ہے اور کوئی دلیل عقلی یا نقلی اسکے لیے نہیں ہے، لہذا اکثر شیعہ و معتزلہ
 سارے موافق ہیں یہ دتل پانچ آدمی کا معدوم ہیں پس تمام بہت کا عالم برزخ میں ثواب

لے کئے کہ انہوں نے انسان جس کو ہی قرار دیا حالانکہ روزانہ میں جب انے سب سے وعدہ لیا تو وہاں
 جسم موجود تھے دوم جسم لو کہیں سے بڑا ہے تک متغیر ہوتا رہتا ہے حالانکہ انسان میں وہ تغیر نہیں ہوتا
 لو کہیں کا جسم بڑا ہے کے جسم سے کلیۃً متغیر ہے لیکن وہ شخص وہی ہے ۱۲ منہ

و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جسے عالم نبی کے ثواب و
 عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں ان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہر کہ جب مرد کو قبر میں دھر کر اسکے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ انکی جو تیونکی تہیک
 سنتا ہے پہر اسکے پاس فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹہلا کر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ
 وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسکو
 کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دھنخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اسکے بدلے اللہ جنت میں جانے دی ہے
 تو اسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو وہ انکے جواب میں کہتا ہے
 میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تب فرشتے کہہ رہے
 تو نے نہ جانا نہ مانا پس اسکو لوہے کے گزروں کا ایسا مارتے ہیں کہ شکی چیز سوا چھوٹے
 کے سب سے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایکی بار غزوہ
 سوار ہو کر بنی نجار کے بیٹھے کے پاس سے ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ کیا ایک
 بعلہ ایسا یاد کا کہ قریب تھا کہ آپ گر پڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چہرے تھے پس آپ نے پوچھا
 کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے اکیسے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ
 زانیکی قبریں ہیں اسنے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں سے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ
 قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفن مچھوڑ دو گے تو
 میں اللہ دعا کر کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سناتا پہر اپنے ہمارے طرف منہ پہر فرمایا
 پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے جسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو
 عذاب قبر سے جسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ ظاہر اور باطن
 سے صیحو بخاری اور صحیح مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ مسئلہ ۵۵ بحد عرب میں اکیس قسم کے
 خجرا کا نام ہے ۱۲ مسئلہ

فتنوں سے کہنا کہ ابھی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنہ سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ و جال سے کہنا کہ ابھی تیری پناہ ہے فتنہ و جال سے ستر مذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اس کے پاس سے ایک نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو کبیر کہتے ہیں وہ مرد کے پوچھتے ہیں کہ تو انکو (یعنی نبی علیہ السلام کو) کیا کہا کرتا تھا تب وہ کہتا ہے وہ اللہ کے نبی اور اس کے رسول ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ کہتے ہیں کہ میں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پہر کی قبر ستر در ستر گوشتا ہو جاتی ہے اور ہڈیوں کو کیا جاتا ہی ہڈیوں کو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کرتے کہتا ہے مجھے گہر جانے دو کرواں اپنے اہل و عیال کو یہی اپنے اہل کی خبر کراؤں پس کہتے ہیں کہ سو جطر سے دولہا سوتا ہے کہ سوئے دو اہل کے اُسے کوئی اور نہیں جگاتا ہے یہاں تک کہ تجھے خدا تیری قبر سے اٹھاوے یعنی حشر کیساں آرام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں نے ہی منکر و کبیر کہا یا اب میں کچھ نہیں جانتا تب کہتے ہیں کہ جو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پس میں کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو پیچھے تہ زمین اس طرح پہنچتی ہے کہ اسکی اوہر کی پسلیاں اُدھر بکھل جاتی ہیں پس ہمیشہ ہڈیوں کو قبر میں عذاب رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکی قبر سے اٹھاوے۔ امام احمد اور ابو داؤد نے برابر اس روایت سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مرد کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو بٹھا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کونسی ہے پس وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پھر کہتے ہیں دین تیرا کیا ہے وہ کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی نبی علیہ السلام)

۱۔ یا تو اسباب سے کہ روح محمدیہ بعد از موت نہیں جا رہی حضرت اسکو اپنی جگہ میں قبر سے دکھائی دیتے ہیں حضرت کی تصویر دکھلا کر یاد کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ

کوں ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب کہتے ہیں تو نے کہا ہے سے جانا وہ
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جانتا ہے رکھتا ہے کہ **يُنْتِزِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي**
الْآيَةِ ثابت رکھتا ہے اللہ مومنوں کو سچے قول پر بہتر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا سفر
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس دروازہ
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک ٹھکی نظر جاتی ہے
 وہاں تک ٹھکی قبر کشادہ ہو جاتی ہے: **هَيْطَلُ** ہر حدیث میں کافر کا حال لکھا ہے کہ ٹھکو
 جواب نہیں دیتا ہے اور مومن کے برخلاف سب ملامت اس سے عمل میرا تے ہیں ختم کر کے لیے
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب مرد کو قبر میں کہتے ہیں تو اسکو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے پس بٹھکر نکلیں
 ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکر و نکیر کو) مجھے ذرا چوڑو میں نماز پڑھ لوں: **الْفُضْلُ** اس احوال میں
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اتر کو پہنچ گیا ہے **ف**
 احادیث میں جزا و سزا کا مقام علیین و سجین بھی آیا ہے کہ ملائکہ
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسریوں میں لپیٹ کر
 نہایت تعظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اسکو لیجاؤ پس وہ
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین
 اس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جب طبع کو کسی غائب کے آنی سے خوش ہوتا ہے
 احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے اور شہیدوں کے لیے جنت میں پہنا ہوا ہت
 ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بد کوٹھاٹ
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجدہ میں جہاں اور کفار کی ارواح معذب ہیں لیجاؤ
 سو وہاں لیجا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آرام ٹھکانے
 ہیں اور کافر حشر تک سجدہ میں عذاب پاتے ہیں پس ان احاث میں اور جن میں کہ قبر
 اندر ثواب عقاب ثابت ہے مطابقت سے کہ بعد قبض ہونیکے روح آسمان پر جاتی ہے
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے تھوڑی دیر بعد قبر میں بد کے ایک نوع کا
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ بعد از وجہ فی جسدہ سپرد لالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق حیات کے
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے پہننے کا حکم ہو جاتا ہے
 لیکن قبر سے پھر کھڑک کا تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سن لیتا ہے
 اور چونکہ اُس جسم سے فی الجملہ اُس کو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق کے
 سبب اُسکی قبر میں بھی وسعت کیجاتی ہے کہ ہنگو وہاں کسی نوع کی تکلیف نہ ہو جس طرح کوئی
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُسکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں سے ہنگو تعلق
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہ ہو دے ہذا اقیاس حال کا فراور
 ملے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاموش گڑھا مراد نہیں کہ جس میں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ مراد خواہ
 کوئی پانی میں غرق ہو خواہ آگ میں جل جائے ہنگی وہی قبر ہے پس اس کو سورتیں علیین میں عذاب ثواب
 ہونا عین قبر میں عذاب ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ منہ

مناقی کا ہے بعض علماء کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کا وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبریں اب
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیین اور سچین میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں دانہ علم اور سر پہ
 کہ وہ عالم اس عالم کے بالکل غیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر من و عنان
 و ہانچا تقریر سے کیونکر ادا ہو سکے اور سامع کس طرح اس کا تصور کر سکے اسی لیے سبب بیان کرنے
 مختلف حالات کے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھ بیٹھتے ہیں جہاں
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اس کا حال بیان کرے پس لیکر فرد ایک
 امیر کا حال بیان کرے اور ایک فرد کسی مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو وہاں کے
 ظاہر کرے اگر سامع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ گا اسکے بیان کو
 مضطرب نہ کہے اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک پیدا ہوتا تھا اور کم عقل کے بیان میں
 سمجھ لیا بقیہ حال عام مونیہ کا ہے اور شہید و مکتوب قبل حشر کے ہی جنت میں جا ملتی ہے اور اس طرح
 جو شخص جنت میں ہی رہا وہ رہے میں جو صراط کے صدیقین اور انبیاء میں یا جس کو اللہ چاہے جنت
 میں مقام ملے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من يشاء **ف** محدود کے چند شبہات اور ان کے جواب
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی ان کی کید میں نہ گرا کر انکار نہ کرے اور جہنم میں نہ پناہ نہ لے سکے اور شبہات میں
 کسی مرد کو آج تک ثواب عذاب ہیں کہ جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے مبتلا نہیں کیا کسی کی قبر
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن ابیہاشم جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے
 ہیں کہ اصل میں انسان روح اور بدن اسکے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں دعوں و تہا
 پس جب مکتوبہ شخص ہی نظر نہیں آتا تو اسکے ثواب عذاب کیونکہ نظر آو گئے پس جس قسم وہ
 شخص ہے اسی قسم کے اسکے لیے عذاب ثواب ہیں پس ہی اسکے کپڑے ہیں یا ہی ہکا فرش ہے
 اسی قسم کے سپر گرز پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ چھو وہاں ہوتی ہیں پس صراط کہ روح جسم

ماہنامہ
 تحقیق

عنصری نہیں کے ثواب عذاب ہی عنصری نہیں سیدھے وہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیقی ہے
 اور جہاں شبہ کی بنا راہ پر ہے کہ تھے میت کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اس کا کہ ڈھیر کو
 جو اسکا کہتا عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنصری عذاب ثواب تھے
 اسکے لیے فرض کیے پھر تھے جب اسکو اُسے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور الزامی گفتگو ہو گئی
 کہ خواب میں کوئی شخص تمہاری رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ
 یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی صہب چیرا اسکو نظر آوے علیٰ ہذا اقیاس سو یہ ممکن ہے
 حالانکہ اسکا جسم تمہارے رو برو ہے پھر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ کہ تم اسکو
 سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں ہے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق
 رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی سپردہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور انکو تم سچ جانتے
 ہو لیکن جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور تب ہاں تب کچھ اس عالم کے حالات گذرنا ہر
 اسکو تم خلاف عقل اور خلاف شہادہ کہوں قرار دیتے ہو پس جرح تم خواب میں تنگ اور وسیع
 مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو پھر صریح اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کہ قبر کے
 تنگ اور وسیع ہونے سے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا یہ وہ تنگ وسیع
 ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی وہی ہاں عرف
 عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شبہ بعض لوگوں کو آگ میں آگ
 ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹھکتے بیٹھتے ہیں علیٰ ہذا اقیاس
 پس ان کے لیے قبر نہوگی اور منکر و نکیر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ ہی تنگ
 جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصلی نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد
 جواب بیان ہو چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلی یا کوئی جاندار اسکو کھا جاوے اسکی روح

بہر طور یہ معاملات بستے جاتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس کے سوال جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی و تنگی وغیرہ ثواب عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں میں منکر و نکیر صد ہا آدمی کے مرثیہ اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سے ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اس طرح عزرائیل علیہ السلام بہتے نامک روح قبض کر نہیں تالے ہیں وہ کہیں سے روح قبض کرتے ہیں اس پر منکر و نکیر ایک حدیث کا نام ہے اس میں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب پر تکی اور ایک جاپا نے یوں فرمایا کہ سوئے جن والسن کے ہلکی پیچ سب سے ہیں پس کیا وجہ کہ شرف المخلوقات کو جو انسان اور اس کا ادراک ہی اُوروں کے زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہو جاوے جو مخلوقات میں جن و انس پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہو کر تا تو کوئی کہہ ہی کسی امر غیر شرعی کا منتخب نہوتا اور سب کا ایمان مضطر رہتا ہو تا اور ایمان بالغیب ہوتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سولوں کا بیجا ہیکل ہو جاتا سوا سلیہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس حال کو مخفی رکھا اور وہ قدر ہے اس نے اور چیزوں سے اس پر وہ کو اُٹھایا اور ممکن ہے کہ انسان خاص عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو لیکن اور چیزیں اس عالم کا ہی ادراک کرتی ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہی کسی کو معلوم ہو جاتا ہو کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ ہر مسکے عذاب ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم لیں جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں بنظر غور دیکھیں تو مسکے ساتھ اس عالم میں ثواب عذاب ہو نیکی کو کچھ بعید نہ سمجھے گا اور جسکو اللہ تعالیٰ نے دیکھی آنگاہوں کے اندھا پیدا کیا ہے اور مرض شک و کاٹا

مبتلا ہے اگر کسی امر کو بعید سمجھے تو کچھ بعید نہیں ہزاروں احمق دنیا میں دنیا کے عجیب و غریب حالوں اور کلوں کا بے دیکھے انکار کر بیٹھتے ہیں چنانچہ تاریقی یا ریل کے ہونیسے پہلے اگر عامیوں کی انکی کیفیت بیان کرتے ہی تو وہ کہہ ہی یقین نہ کرتے بلکہ صد ہا شکوک اور اعتراض پر پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی را بہر کا سے ساختہ دف قبر میں بیٹھتے ہیں کہ سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی خوب بتا ہے ف بعض شخصوں کے قبر میں سوال نہیں ہوتا ہے چنانچہ طبرانی نے ابی ایوبؓ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم ہے پس بالغ غالب جاکہ یا شہادت پاو وہ قبر میں منکر و مکبر کے فتنہ سے محفوظ رہیگا اور امام احمد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں مرے گا فتنہ قبر سے محفوظ رہیگا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ لڑکوں سے اور شہیدوں سے بھی سوال نہ ہوگا الغرض جس سے سوال کرے گا حکم الہی ہوگا اس سے منکر و مکبر سوال کرے اور جبکہ یہ حکم نہ ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا شکوے سوال کے قبر میں ثواب اور راحت ہمیشہ یا جاوے گا واللہ یختص بہ رحمۃ من یشاء (سب کفار کو اور بعض مومنین کو) کو قبر میں عذاب ہوتا ہے) کل کفار کا قبر میں عذاب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین گنہگار کو اللہ اپنی رحمت سے بخشے گا عذاب قبر سے محفوظ رہیگا جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین گناہ سے قبر میں عذاب ہونا احادیث سے ثابت ہے بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار قبروں کے پاس ہو کر گندہ پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن کچھ بڑی بات ہے

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں سے ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم بچتا تھا پہرچنے
ایک ہجور کی شاخ چیر کر ادھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور ادھی دوسری کی قبر پر چسب لگو کر
نے ہلکی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکے سہرستے تک اسد انکے عذاب میں تخفیف کر دے
اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کا فرشتے دو وجہ ایک کہ حضرت انکے عذاب کا سبب
گناہ بیان فرمایا اگر کا فرشتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل
تھا دوسرے کا ذکر کے لیے بد مرنیکے آپ تخفیف نہ چاہتے حاکم نے ہند صحیح ابو ہریرہ سے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے مسلمانوں پیشاب سے بچا کرو کیونکہ
اکثر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے: ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کیا ہے کہ سورہ نبارک لہذا عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والی کو قبر کے عذاب
نجات دیتی ہے: دارمی نے خالد بن معدان سے روایت کیا ہے کہ نجات مین والی سورہ
الم تنزیل کو پڑھا کرو کیونکہ مینے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گناہگار اسکو کثرت سے پڑھا کرتا
تھا مرنیکے بعد یہ سورہ بازو پھیل کر عذاب و کسے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ
مجھے بہت پڑتا تھا اسکو بخش دے پس نے جسکی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس
سورہ کے ایک ایک حرف کے بدلے اسنے ایک ایک گناہ معاف کرو اور ایک ایک حرف
ف عالم شال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور
و قصور و طوبے کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بچھو طوق و ذخیرہ وغیرہ
بجالتے ہیں اور یہ بات اس کی قدرت کے کچھ بعید نہیں کہ جسے معدوم محض کو ایک صورت
خاصہ میں ظاہر کر دیا پس وہ اعراض کو جاہر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں جاہر ہو سکتا ہے
اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱ اور مومنین کو وہاں عیش و آرام ہے

موتین کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور فحاشی کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے پس جو موتین کا مل ہیں ان کے لیے تو یہ امر طاری ہے اور جو ناقص گنہگار ہیں ان کو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیا گیا گو وہ بے توبہ کے مر جاویں و قبر میں جن گناہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ کہیں بقدر ان کے گناہ کے ہو پہر موقوف ہوتا ہے اور کہیں چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو ہو یوں ہی اللہ اپنے فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص جو روز توہر مومن گناہ گار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اس طرح رمضان میں بھی شکراری مٹی ہو جاتی ہے اہل القیاس پہر جب جسکے لیے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں اور ابداً لا بد حشر میں گرفتار عذاب ہو گا اللہ تعالیٰ میں انکار (ضبطہ قبر کہیں نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے) ضبطہ گھبراؤ اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا نہ کر نیکی سبب دیر کے لیے کہیں ایسے بند و نکو بھی تنگی ہو جاتی ہے پہر اس وقت دور ہو جاتی ہے چنانچہ امام محمد نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پہر جب نماز پڑھ کر انکو قبر میں فٹایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی دیر کھڑے ہو کر تسبیح کی پہر آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک بند سے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ کھول دی گویا اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور سنانی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے انکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے انکے جنازہ پر آئے تیس انکو بھی تھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کا کیا مرتبہ ہے یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

ضبطہ قبر کہیں

کہ کسی نے آنحضرتؐ سعد بن معاذ کے ضغط کا سبب پوچھا اپنے فرمایا کہ پیشاب سے پاک ہونے
 میں اسنے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی نے عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرتؐ سے
 کہا کہ جب آپؐ منکر و مکمل و سنطہ قبر کا ذکر کیا ہے جیسے دلوچین نہیں آپؐ نے فرمایا کہ
 عائشہ منکر و نکیر کی آواز مسلمان کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنکھ میں سرمہ اور
 ضغط قبر ایسا ہوگا کہ جیسا کوئی درو سر کی شکایت کرے تب سکی ماں نہایت مہربان ہے
 اسکے سر کو نرم نرم و با عرفت ملانے مسلمان گناہ معاف ہونیکے وسیلے ہیں
 اول تو یہ کہ نبیؐ دوم تنفیر سے تیسرے نیک اعمالی چہرے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار
 ہونیسے پانچویں ضغط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کر نیسے ساتویں اس کے مسلمان کی
 طرف سے صدقہ و یزیر انہوں میں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
 سے دسویں اس کے معاف ہوتے ہیں کہ اسد آپ محبت کر کے بخشہ دیوے: بسن ضغط قبر
 ہی مومن کو اسی سبب ہوتا ہے کہ بشریت جو بھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف
 ہو جاوے بعض کو اللہ ضغط سے ہی محفوظ رکھنا چاہتا ہے ابو نعیم نے حلیہ میں عبد اللہ بن مسعود
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مرض موت میں ملے ہو
 احد پر ہوگا فتنہ قبر اور سنطہ قبر سے محفوظ رہے گا اور قبائے کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو
 بل صراط آتا کر جنت میں بجا دیں گے (زندہ مومنوں کی دعا و اور قصہ دینے
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہوگا تو
 اس کو دعا اور خیرات یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جائیگا اور اگر عذاب میں مبتلا
 نہیں تو اس عمار اور خیرات اسکے لیے وہاں درجات زیادہ ہو جاتے ہیں ہر طور اس کو
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہ اسکے لیے دلیل ہے قال تعالیٰ وَالدِّينُ

۴

ایضاً جواب کا بیان

جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ
 اور واسطے ان لوگوں کے جو انصاف و مہاجرین کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ اہی ہمکو بخش اور ہم سے
 پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعا موت کو بھی شامل ہے پس اگر اس دعا سے
 سابقوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اس دعا سے انکو بعد والوں کی مدد میں ذکر نظر مانا بلکہ یہ عام نفع
 گنا جاتا۔ اور حجاز سے پر نماز پڑھنا حضرت کے عہد سے اب تک جہور اہل اسلام ہاں چلا
 آتا ہے پس اگر میت کو اس سے کچھ نفع نہیں، تو گویا ایک فضول امر ہے اور کس طرح سے
 فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور
 میت کو نفع ہونکی صراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں شخص حضرت سے منقول ہے کہ جب میت پر
 سو مسلمان نماز پڑھیں اور اس کے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور
 دوسری جا مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت پر چالیس
 آدمی جو مشرک نہ ہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے واسطہ
 میں ابن شہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ
 کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہونگے بسبب عداوت و ستغفار مسلمانوں کی قبر سے
 بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین میں
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری ماں
 کا کیا وصیت کیے مگرئی ہے اور مجھے گمان ہے کہ اگر وہ کچھ بولتی تو وصیت کرتی اب اسکو ثواب
 اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن عبادہ
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں بعد فوت ہوگئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے
 صدقہ دوں تو اس سے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کیوں گواہ کرتا ہوں کہ

میرزاغ سیری مانگی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنن اربع نے سعد بن جہ سے روایت کیا ہے کہ بنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لیے پوچھا کہ انکو کون سا صدقہ نافع ہے اپنے فرمایا پانچ صدقہ نافع ہے پس سجدہ ایک گواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جس گھروالے کسی سبت کی طرف سے بعد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبرئیل نور کے طباقوں میں لگا کر اُس کے پاس لجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اُس کے پاس دے کہ جس کے پاس کسی نے ہر نہین ہچا انگلیں بچتے ہیں یہی اور دہلی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا کا منتظر رہتا ہے جس ماں باپ یا دوست خالص کی طرف سے اُسے دعا پہنچتی ہے تو اُس کو دنیا اور باقیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دہلی دعا کو قبر میں پہاڑ کی مانند بنا کے اللہ پہنچتا ہے اور زندہ کی طرف سے مردوں کے لیے ہتھکڑیاں غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتاب احادیث میں وارد ہیں کہ انکو شمار سے باہر کہیں تو جیسا ہے اور سلف سے خلف تک کسی ہکا انگلی نہ کیا ہے لیکن معتزلہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَاللّٰی لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰ** آیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم **الانسان** جھن یون با عیالہ فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہماری دعا کی مخالفت ہی نہیں کیونکہ مطلب اسکا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اُس کے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کل امرئ ما فوی یعنی ہر آدمی کو وہی ملتا ہے کہ جسکی وہ نیت کرتا ہے ثواب کی نسبت کر گیا تو ثواب پاویگا اور نادماری کے لیے کر گیا تو اسکا بدلہ وہی دیا جاویگا

سے ترجمہ اور یہ کہ نہیں واسطے آدمی کے مگر جو کچھ سعی کی ہے ۱۲ منہ ۱۵ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیا دیگی انکے اعمال پر ۱۲ منہ ۱۵

پہلے سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہاں لام تملیک
اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تملیک اپنے ہی اعمال میں ہے پہلے سے
یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے ہٹکوا کو نفع نہیں پہنچتا یا لام للانسان میں علی
کے معنی میں پہلے سے اور حقیقتاً آیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل حکم امیر
بما کسب دھین تو سب یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف حدیث
ہے پس بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں سزا پا دیکھا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ دیکھا لیکن نیکی
یہ حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے کسی کے لیے کچھ نیکی
کرائی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ سے اُس شخص کو بھی کہ جس کے لیے نیکی کی ہے محمد و ہم نہیں
رکھتا اور اس نیکی کو نیا لیکو بھی اُجودیتا ہے **ف** مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب
اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعی کا کرتے ہیں اور امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں دیکھ کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور سبب احادیث
ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر مر جاوے تو اس کی طرف سے کوئی قرابت دار ادا کرے
مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر روزہ
کے روزے واجب تھے اگر اس کی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جاوے گی آپ نے فرمایا ہاں پھر
کہا میری ماں کبھی حج نہ کیا تھا اگر میں اس کی طرف سے کر دوں تو اس کو کافی ہو گا آپ نے فرمایا ہاں
مسلم ترجمہ ہر آدمی اپنے پیچھے کے کما یا ہے کہ قنار ہے ۱۲ منہ ۱۳ ہنود کے نزدیک بھی میت کو ثواب پہنچتا ہے
نصاری کے نزدیک عیسیٰ تمام اس کے لیے کفارہ ہیں پہلے کے گناہ عیسیٰ نے اٹھائے ہیں جب اس محال قابل ہو
تو یہ کہا محال ہے کہ دوسرے کی نیکی جو کسی کی نہ ہو کجا و خدا ہٹکوا کو نفع دے کیونکہ نیکی کا اجر اللہ کے ہاں یقیناً
منا ہے پس اس اجر کو اُن سے جب غیر کے لیے چاہا تو اللہ ہٹکوا دیا اور قطع نظر اس کے اہل اسلام پر خاص فضل
ہے کہ زندگی میں نیکی سے مردہ کو نفع دیتا ہے اور جو عقلاً ہٹکوا محال ہے دلیل لائے ۱۳

ایس روزہ کا مدنی عبادت ہونا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی بدنی عبادت ہے کیونکہ جس ارکان
 حج میں نہیں کہیں روپ کی ضرورت نہیں کسی کے جو قربانی کی طاقت نہیں کہتے ہیں انکو روزی
 کہنے کا حکم ہے روپیہ فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب فطر پر بھی مکہ میں پہنچنے
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سب اہل مکہ پر فرض ہے پس فی عبادت کا نفع پہنچا دینا
 کو صاف ثابت ہو گیا کسی کے سمیت پر کوئی چیز واجب نہیں ہتی فقط زندگی میں تکلیف شرعی
 ہی میں سبت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے یہی معنی ہیں کہ سمیت حالت حیات کے واجب
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس اثر کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے پس جب
 یہ ثابت ہو گیا کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج دروزہ کا ثواب سمیت کو پہنچتا ہے
 تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور عکاف اور نوافل وغیرہ عبادت
 بدنیہ کا ہی ثواب سمیت کو پہنچتا ہے چنانچہ بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو بند کر کے رکھا کرو جلدی بچاؤ
 اور اس کے سر کو بٹور سے سورہ بقرہ کا اول اور اس کے پاؤں کو بٹور سے سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کرو
 امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے متفق بن یہاں سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کرو خلال نے شبی سے روایت
 کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مرجاتا تھا تو اسکی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو حمزہ سمرقندی
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر
 گیارہ بار قل ہو اللہ پڑھے مردوں کی روح کو بخش دے تو شکوہ ہی جس قدر مرد وہاں ہیں ثواب ملے گا
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سورہ بقرہ کا اول اتم ہے اور اخیر بعد ما فی اہمات کا رکوع تو ایک اول کا اور
 ایک اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور اہلکم التکافر پڑھ کر سب دن کو
 کو بخشدے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیع ہونگے عبدالعزیز صاحب
 نے اپنی سند سے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان
 میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور حق وہاں سے وہیں
 اُس قدر اسکو بھی ثواب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے
 روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور سورہ یسین پڑھ کر اہل
 مقابر کی روح کو بخشدے تو انکی روح کو ثواب پہنچایا نقل کیا ہے ہکوننا اللہ عز وجل پانی پتی علیہ الرحمۃ
 ترجمہ بصدر جلال سیوطی میں اللہ اعلم **ف** اگر کوئی کا فر کسی کا فر مرہ لیے دعا کرے یا قندے
 یا کسی مومن مردہ کے لیے دعا کرے یا قندے ہرگز نفع نہیگا کیونکہ کا فرد کے اعمال حسب
 میں اور بد مرنیکے کا فر کو تخفیف نہیں ہوتی کسی دعا یا قندے سے تخفیف ہو جائے اور اسطرح اگر مومن کسی کا فر
 مردہ لیے دعا کرے یا قندے دیوے وہ بھی اسکو نفع نہیگا فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع
 دیتا ہے **ف** جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک
 وہاں ہی رہیں گے پس جب عالم فنا ہو چکیگا اور پھر مرد زندہ ہو کر حساب کتاب یگے پس ثواب
 والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جاوے گا اور پھر وہاں کسی کو فنا ہر
 چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور عذاب
 قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہو چکی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن نہیں ہے کہ مر کے انسان پہر اسی
 دنیا میں کسی قالب میں جاوے اور وہاں اپنے اعمال کی سزا و جزا پاوے جطرح کہ اکثر بنو دیکھتے ہیں
 اور اسکا تاسخ نام کہتے ہیں کیونکہ یہ تاسخ قرآن و احادیث اور اولیٰ عقلیہ سے کہ جو کتب حکمت میں
 مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلا اسکو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ**

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَةٍ اَھْلُکُمْ اَھْمُ مَا یُرْجَوْنَ یعنی جس قریب کو کہ ہم نے ہمارے گرد دیا ہے پہرے پہرے ہرانا حرام ہے اصل میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اسکا قائل ہی نہیں ہوا لہذا اسقدر پر خفا کر رہا ہوں اور ازلہ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں ہے ۛ ۛ ۛ

باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی خبریں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ بری کام اور بے لوگ ظالم ہونگے پھر امام مہدی ظہور کریں گے پھر جلال ظاہر ہوگا پھر علیہ السلام آسمان اتریں گے پھر قوم باجوج ماجوج ظاہر ہوگی پھر دابة الارض میں سے اور آفتاب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہی ہے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا بخدا ظہور میں ہے کوئی دلیل انکے محال ہونے کی کیسے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامت قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب ۳ میں یا جوج ماجوج کا آنا اور پیر و بکر کا انکام جانا اور انکے تیر و کمان کے سات برس تک لوگوں کا اندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں جال اور دابة الارض اور علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال و خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ ہے کہ جس طرح عظیم الشان چیز کے فنا یا پیدا ہونے کے لیے اول علامات اور اشارے ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فنا ہونا بھی عظیم الشان امر ہے پس اس طرح اسکے لیے بھی اشارے اور علامات ہیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے اور ایک ایک بات

کتاب سوم حجاب قیامت علامت

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جتنی زیادہ ہیں مقدور بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہو اس پر حدیث حذیفہؓ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہونگے سبکی خبر دینی یاد رکھا اسکو یاد ہیں اور جتنے بھلا دیا سونہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے کہ پہلے سے میں اسکو مہجول گیا تھا اسطرح پہچان لیتا ہوں کہ حطرح کوئی کسی غائب کو کہ جب سننے آوے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوردہ علامات و آثار و قسم پر پہلی علامات صغریٰ دو سر علامات کبرے **علامات صغریٰ** کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت پہلے یہ چہ علامات ہیں اول میری موت پہ بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عام ہوگی یہ دونو علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں فقہ بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار بھی ایسی بڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس میں میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیہ کو آدمی حقیقہ جانکا یہ ہوا حضرت عثمان کے عہد میں جب بہت ملک فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ عجب گھر گھر میں داخل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرے گی اور اسی نشان کہ نشان کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تم پر چڑھائی کرے گی بخاری اور مسلم نے بروایت ابن مسعودؓ علیہ السلام سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا چلن زیادہ ہوگا زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہونگے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا کار بار کرنا والا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جابرؓ سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جاویں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار نامہ اہل لوگوں کے پھر کیے جائیں گے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب نیا کی

۱۵ شاید یہ وقت ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان بکثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت

کثرت موت کی آرزو کیا کرینگے ترمذی نے ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 سردار لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں اور کسی اذیت کو مال غنیمت سمجھ کر دبا بیٹھیں
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں علم دنیا کے لیے بڑھ چکے مروجہت کا سطح ماں کا نافرمان علم
 اور یار کو نزدیک سا اور باپ کو دور کر دیا مسیحیوں میں شور کرینگے جلاوطنی کا سبق لوگ قوم کے
 سردار ہو جائیں گے اور ذلیل لوگ قوم کے ضامن بن جائیں اور بدی کے خوف آدمی کی عظمت
 کرینگے باجے ملانہ ہو جائیں گے شراب خوری میں کرینگے آستین کے اوپر گم بچھلے لوگ ہنستے
 پس ہنستے تھکا کرینگے سخت آندھی کا کہ سرخ زہب کی ہوگی اور زلزلے اور خسف اور سونہ
 قذف کا اور دیگر علامات اس طرح پے درپے آئیں گے اور صراطِ تا کاٹو مکر تبیج کے دنگا گریں گے
 انھیں بے کاظہور میں دینگے اچھے کاراٹھتے جاوینگے۔ اور اسکے ساتھ نصاریٰ تمام ملک میں پھیل جائیں
 پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطانوں و موم نصاریٰ کے ایک
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آوے گی اور ایک فرقہ نصاریٰ کے ساتھ موافقت ہوگی مخالف لوگ
 پر غالب جاوینگے تب سلطان شہر چور کرکے شام میں آجاوے گا اور اس فرقہ موافق کی موافقت
 میں پیران مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب ہوگا نصاریٰ بوضیق میں
 ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص لشکر اسلام میں خاہو کر اسکو مارے گا اور کہے گا
 بلکہ دین محمدی غالب آیا پس نصرانی اپنی قوم کو جمع کرینگے اور عذر دے کہ اہل اسلام کے دل کو
 آمادہ ہونگے اور بہت مسلمان اور سلطان شہید ہوجائیں چنانچہ ابو داؤد نے ذی حشر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم رقم سے صلح نہ کرو کہ اپنے مخالفوں سے
 جنگ کرو گے غنیمت اور امن تم ایک سبز چمگل میں کرواں گی میں آگے پہلے ایک نھرنی

ملتان لڑ رہا ہے جو حال خائف زمین میں دھنسا۔ سرخ موت کا بل جانا خوف تیر پرنا ۱۲ منہ ملک دوم سردار
 نصاریٰ میں نیو کہ بناد اس مذہب کی اسی مکتب ہے ۱۲ منہ ملک ۱۲ منہ چمگل خاتم کی زمین ہے ۱۲ منہ

کہیگا کہ صلیب غالب آئی ایک سلمان خنہا ہو کر آسکو تھکا مار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا دیں گے اور جنگ کرینگے خدا اس جامعیت اسلام کو شہادت دے گا انتہی دوسری جائے ابو داؤد نے مسلم سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملائیے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے آفاصل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ مکشام پر قبضہ کر لینگے اور ان مخالفین علیہا و علیہا اور خیرت کم کا عمل ہو جاوے گا بعد اسکے مسلمانوں میں بڑی ہل چل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر بتلاش امام مدینہ میں دینگے اور امام مہدیؑ یہ سمجھ کر مبادا مجھے لوگ خلیفہ بناویں اور یہ عمر عظیم میرے سپرد کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاویں گے علامت کبریٰ فصل (امام مہدی کے بیانیہ) واضح ہو کہ مہدی لغت میں ہدایت یا نواہی کو کہتے ہیں سو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی کے جنگاؤں کے احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال موعود کی وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے ہمارے سے جنگ کر کے ختمیا ہونگے حلیہ مبارک ان کا یہ ہے قدائل بدرازی قوی الجوش رنگ سفید رخسار مال چہرہ کشادہ ناگ باریک و بلند زبان میں شیر لکنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم آپکا لدنی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے نام آپکا محمد والد کا نام عبداللہ ماں کا نام آمنہ ہوگا جناب امام حسنؑ کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں مذکور ہیں چنانچہ بعض کا ذکر کرتا ہوں ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تمام ہونگی جنگ کہ میرے اہلبیت میں سے ایک شخص عرب کا مالک ہوگا کہ ہنگام میرا نام اور اس کے باپ کا نام میرا باپ کا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبد اللہ کے بیٹے لقب

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہ وہ کہتے ہیں امام مہدی موجود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور شد سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایک رائیں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کے باپ کا نام عبد اللہ حسن عسکری دوم جبکہ وہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے مرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ روایت کیا ہے ابو داؤد نے علی بن سککۃ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میلر بیٹا موفیٰ فرماتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سیکہ اور انکی اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند اخلاق میں بالکل مستور میں پیدا ہوگا پھر تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ دیکھا تیسرے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکر بیٹھ جاویں اور رد ہو گیا اُس فرقہ کا کہ کہیں میں اب تک موجود ہیں اور سید محمد جو نپوری کو امام مہدی موجود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہوئے کافر کہتے ہیں کیونکہ جبکہ علامات امام مہدی کے ہیں انہیں سے کوئی بھی محمد جو نپوری میں پائے گئے نہ انکے عہد میں جال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی نہ اُس مہینے میں دوبار کسوف و خسوف ہوا نہ کہ میں آنے لگوں بیعت کی بلکہ کل علماء مکر نے انکے پیروں کو قتل کا فتویٰ دیا اور امرار پر انکا قتل کرنا واجب ٹھہرایا سیطح اور بہت سے اوباشوں نے مہدیت کا دعویٰ کیا تھا ف پہلے حدیث میں حضرت یونس فرمایا کہ عرک بالاکہ ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ ہے کہ عرک تمام ممالک میں تابع ہیں کیونکہ مہدی سلام بھی ملک سے پس اسلیے اسکو ذکر میں ص کیا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ منہ لعل الجبۃ افق الانف عیلام الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا عیالک سبع سنین کہ مہدی میری اولاد میں سے ہے بخشاہ پیشانی بلند بینی بھر دیکھا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو ظلم

اور فرقہ مہدویت

نا

المختصر امام مہدی مدینہ سے مکہ میں بیٹے کو گم ہو جانے پر گھبراہٹ سے کہیں گے اور پناہ مانگیں
 بناویں گے اور اس وقت غیب سے یہ آواز آوے گی **ہذا خلیفۃ اللہ علیہ السلام** فاسمعوا واطیعوا کہ خدا کا
 خلیفہ مہدی یہ ہے پہلی بات سنا اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ سال
 جو رمضان ہوگا اسی میں بار چاند سورج کا گھبراہٹ ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین محمد اسد علی
 پس ابدال و عصاب بھی اگر اسے بیعت کریں گے اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جمع ہوگی
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جسکو تاج لکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
 تقسیم فرمائیگی پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک میر خراسانی کہ جسکی فوج کا سپہ سالار
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدی کی مدد کو آوے گا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اور اگر ہنہ بنی ملک خراسان ایک شخص عارت حارث
 کہ جسکی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمد کے اہل بیت یعنی امام مہدی کی مدد کو آوے گا جیسا کہ
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کر گیا ہر مسلمان پر یہی مرد واجب ہے اور امام احمد
 اور بیہقی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا
 دیکھو کہ خراسان کی طرف آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدی ہے
 یہاں مہدی سے نائب مہدی مراد ہے پس جو شخص بخاراہ میں بدووں یا انصاری میں سے
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدی کے پاس دینگے اور انہیں دونوں ایک شخص
 کہ جو دشمن المہبت اور ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جسکی نہیال قبیلہ بنو کلب ہوگا
 دمشق کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدی کی قتل کے لیے ایک فوج جبار بھیجے گا کہ وہ فوج مکہ
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیدار میں خست ہو جائے گی کل دو شخص باقی رہیں گے ایک وہ کہ امام
 مہدی کو خبر دے گا دوسرا کہ اس سفیان کی کو اطلاع کرے گا بدو دیگر وہ سفیان فی خود فوج کشی کرے گا

مخلوب مقبور ہو گا چنانچہ ابو داؤد و فرام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرغیے خٹاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مینہ کا سہنے والا ہوا
کہ میں دیکھا تو اہل مکہ شکوہ اسکے گھر سے بلا کر حالانکہ وہ رنار لیتے ہوئے رکن اور مقام کے
درمیان جمعیت کرینگے اور شام کی فوج اسپر چڑھائی کرے گی مدینہ کے درمیان مقام بیدایا
زمین میں ہسٹ و پیگی جب لوگ یہ حال دیکھیں گے تو بدال شام سے اور نصائب عراق سے اگر
آنسے جمعیت کرینگے پہر ایک قوم قریش کا کہ جسکی نہیاں قبیلہ کلب ہو گا امام مہدی پر فوج
بھیجے گا کہ وہ سب مخلوب ہو جاویں گے اور امام مہدی اور انکے اتباع غالب آویں گے اور فوج
کلب کھلا ویگی پس امام مہدی سنت نبویہ پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب سلام پہیلے گا اور
سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کرینگے اور مسلمان انکے جنازہ کی نماز پڑھیں گے
انقضیہ امام مہدی مع شکر سلام مکہ سے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر بصریہ کی زیارت کو
آویں گے پہر وہاں سے مکہ شام میں دمشق تک پہنچیں گے اور نصاریٰ اتنی نشانک ^{تاریخ} کیجیے بارہ ہزار
فوج ہوگی لیکر مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیا ہے شکوہ امام بخاری اور دمشق کے قریب
واقع باعاق میں آٹھیرینگے اور انکے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لیکر باہر نکلیں گے
وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں انکو ہمارے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کرینگے
امام مہدی فرماویں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دینگے پس مسلمانوں کے تین فریق بنیں گے ایک
نصاری کے خوف سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمایا یعنی حالت کفر میں جاویں گے
سلام نصیب کا اور ایک فریق شہید ہو جاویگا اور غلہ افضل شہداء کا مرتبہ پاویگا اور تیسرے فریق قتل ہو جاویگا
ادیشہ فتنہ سے امن میں رہیگا روایت کیا ہے شکوہ امام مسلم نے مگر صحیح مسلم میں سجا شہر دمشق کھنڈ
مدینہ یعنی شہر آیا ہے لیکن شکوہ علماء نے دمشق ہی کہا ہے لہذا شکوہ کیا اور تفصیل اس فریق کا

فتحیاب ہونیکی نصاریٰ پر صلیا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ بن مسعود نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کیا ہے یوں کہ امام مہدی جب اس جماعت سے مقابل ہونگے تو مسلمان قسم
 کہا میں گے کہ ماریں گے یا مر جائیں گے شام تک جنگ ہوگی آخر دو نو فریق اپنی اپنی فریاد
 میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ
 آئیں گے دن بہر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا بیالہ پیونگے آخر
 سب سے ایک دو نو فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جماعت کثیرا سیطرح قسم کھا کر میدان
 جنگ میں آئیں گے تمام وز گشت و خون رہیگا ہر دو فریق آخر شام کو وقت اپنے اپنے خیموں
 جاؤنگے چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یران جنگ میں
 آئیں گے اور دینا سیطرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر
 ان لاشوں پر پزند اڑیگا تو اس سر سے دوسرے سر تک جا سکے گا آخر نصاریٰ کی
 بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم واصل ہونگے با قیادہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدی
 صاحب انعام بشیاد لاوران سلام کو عطا فرماونگے اور مال غنیمت کو تقسیم کرینگے لیکن
 لوگوں کو اس سبب سے کہ انکے خویش و اقارب بہت شہید ہونگے ہیں اس لیے کچھ خوشی ہوگی
 یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سوامی تھے ایک باقی رہ گیا ہوگا پس کس غنیمت سے خوش ہونگے
 اور کس میراث کو تقسیم کرے گا۔ بعد اسکے امام مہدی بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کرے گا
 اہتمام کرے قسطنطنیہ پر کہ جواب سلطان رستم کا تخت گاہ ہے اور اسکو سلام بولے گی
 کہتے ہیں چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکالا تھا شکست
 دیوں اور تفصیل اسکی موافق روایت ابو ہریرہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ
 روایت کیا ہے اسکو امام مسلم نے یوں کہ جب امام مہدی مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگئے

تو اولاد احق کے ستر ہزار سلمان اُنکو گھیر لیں گے اور اُسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولاد احق آواز لا لے گا اے اللہ اور اللہ اکبر بلند کر نیگے تو دریا کی طرف کی دہوا گر پڑے گی پھر جب دوسری باز نکبیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دہوا گر پڑے گی پس جب میری نکبیر لا لے گا اے اللہ اور اللہ اکبر کہیں گے تو راہ کھلیا دی جائے گی اور شہر میں گھسوں دینگے اور کفار کو قتل کر دینگے اور تلواروں کو دخت زمیوں سے لٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کھاتے میں کوئی چارہ بچا کر یا بیٹھے ہر دجال تمہارے گھروں میں آگیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ ہے بلکہ آواز شیطانی تھی پھر جب لشکر سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا آجی صل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اُسکے نکلنے کے جبوتی خبر شہور ہوگی تو امام مہدی ہیں سوار اسکی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط نام میں تلواریں کہتے ہیں پھر مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اُن سواروں کے باپوں کے نام اور انکے گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اسوقت کے سب رُوزِ زمین کے سواروں کے فضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدیؑ باہنگی لگا کر بندوبست کرتے ہوئے شام میں دینگے پھر دجال نکلیگا **فصل (دجال کے عالمیں اور دجال شتر ہے)** جال سے کہ جسکے شتر لغت میں خلط اور مکر اور تلبیس ہیں يقال جال حق باطل اور کہہتی جال کہ جسکے معنی میں آتا ہے پس معنی دجال کے لغت میں مکار اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت دجال ہونگے یعنی جس میں یہ صفت بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانہ سبکون فی امتی کذابون کاذبون کلمہ و زعمانہ فی اللہ وانا خاتم النبیین الحدیث کہ میری امت میں تم سے جھوٹی نبوت کا دعویٰ کر نیگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں جالوں کذابوں

فصل دجال کا بیان

آیا ہے لیکن جال سورودہ ایک شخص خاص قوم پہنوسے لقب سکا مسیح ہوگا داہنی آنکھ
 کو ہوگی انگور کے دانہ کی مانند خورہ ہوگا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ ہونگے بال کی مانند
 ایک بڑا لکھا اسکی سواری ہوگا اور اس کے ماتھے کے چھوٹے چکر کا فرائض کے رکھا ہوگا
 کہ جسکو ہر ذی شہور پڑھ لیا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے کہ لا انا اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوتیہین عینہ
 کف و رکہ وہ کو چشم ہے اور ب تمہارا کو چشم نہیں اور محکی دونوں ہوں گے در میان
 کف رکھا ہے اور ایک روایت میں شعیب نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ العین
 کان عینہ عنبتہ طافہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگور کا دانہ
 ۲ بھرا ہو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے ثم اذا ۱۲ نابرجل جعدا قططا عور الدین الحدیث پھر نے ایک شخص
 دیکھا کہ جبکہ بہت بال پیچیدہ اور آنکھ کافی تھی الحدیث اور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے کہ
 تیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں یک جزیرہ میں گیا تو وہاں دیکھا کہ ایک گنبد
 میں ایک شخص خیر و سک جلا رہا ہے الحدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے عہد میں بھی موجود تھا اور کسی جزیرہ میں مقیم تھا نکلیے گا پس اول وہ ملک
 شام اور عراق کے در میان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر گیا اس کے بعد صفہان میں دیکھا اور
 ستر بار بیوی اس کے تابع ہونگے اور وہاں وہ خدائی کا دعویٰ کر گیا جیسا کہ ظاہر ہوتا ہے
 حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے ۴ اور اس کے ساتھ آگ ہوگی کہ جسکو وہ دہن کہیگا
 اور ایک لبرغ ہوگا کہ جسکا نام ہشت کہیگا اور حقیقت میں جسکو وہ جنت کہیگا دوزخ ہوگا

اور جسکو دوزخ کہیگا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم نے
 پس ہ زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جاوے گا
 اور اسکے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس ہ کسی قوم پاس و گیا اور اپنے زمین کی طرح
 بٹاویگا وہ اسپرمان لاویگا تب بادل کو کہیگا تو وہ برسے گا اور زمین خوب سبزہ آگاہی
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیویں گی پھر کسی اور قوم پاس جاوے گا وہ اسکے
 دینے انکار کرے گی تو انکے سب مویشی مر جاویں گے اور آجڑ میں خزانہ طلب کر گلیں
 خزانہ مہال کی مکھیوں کی مانند اسکے ساتھ ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم نے
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم عرابتے اگر کہیگا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب ہ شیاطین کو حکم کرے گا کہ وہ
 اسکے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں گے وہ شخص
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لاوے گا یہ روایت ہے مشکوٰۃ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں
 کہ کفار کے ہاتھ سے ہی خوارق عادات ظاہر ہو کر دیتے ہیں کہ انکو استدراج کہتے ہیں سو یہ
 بھی دجال سے بطور استدراج کے ظاہر ہوئے اور یہی دجال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوئے اور ان
 افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہوگا لیکن ظہور انکا دجال کے ہاتھ پر ہوگا تا بندو نکاح تہان
 ہوگا اور کافر اور یوں اور خالص خالص میں امتیاز ہوگا کہ خالصین سے ایسے افعال کو خدا
 خدا کا فعل اور رب کے سبب جانتے ہیں اور برے لوگ اس سبب کو فاعل حقیقی سمجھ کر ایمان لائے ہیں
 اور ان کے منکر ہو جاتے ہیں ان فرض مع لشکر بشیارتک میں فتور و فتنہ ڈالتا مواہر جگہ پھر گیا
 جہاں سلمان مصوئے گئے وہاں انکو استدراج کی تسبیح و تہلیل سوٹی و پانی کا کام دیگی یعنی تسبیح
 و تہلیل سے ایذا ہو کر پیاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مزی ہے مشکوٰۃ میں پھر وہ میں سے

کہ کیطرف آویگا لیکن سبب محافظت ملا کہ کے مکہ میں آسکیگا پہر وہاں مدینہ منورہ کا
 قصد کر گیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس ٹہر کر گیا اور مدینہ کے اسوقت سات دروازے
 ہونگے ہر دروازے پر دو فرشتے محافظ ہونگے اس سبب دجال اندر نہ جاسکیگا جیسا کہ بتایا
 کیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ اسوقت ایک شخص مومنین ہیں دجال کے پاس
 جاویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں کہ وہ شخص اسوقت کے تمام لوگوں
 اچھا اور بہتر ہوگا اور ترمذی کی روایت ثابت ہے کہ وہ نوجوان ہوگا) پس سکوراہ میں دجال
 کے پہرے والے پوچھیں گے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے
 کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور تمہیں وہ
 صفات نہیں دجال کا فر ہے پہر آپس میں ایک دوسرے کہیگا کہ ہکو قتل کر ڈالو پہر ایک
 کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے سکو نہ مارو تب دجال
 کے پاس لاوینگے وہ مومن دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ وہی دجال ہے کہ جسکی روایت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا حوب سر کھلے تب دجال کہیگا کہ
 کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا
 تو سیم کذاب ہے تب دجال حکم کر گیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دو پس اسے دو ٹکڑے
 کر دے کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پہر دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان
 نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کسیکو نہ ترسے گا
 پہر دجال خفا ہو کر اسے ذبح کا حکم دیا لیکن ذبح پر قاعدہ ہوگا تب غصہ میں کر اپنے منہ
 کیطرف اسکو پھینکیگا اور وہ شخص جہنم میں جنت کیطرف پہنکا جاویگا اور عند اللہ عز و جل
 شہادت کا پاویگا خدا کے دجال کو پہر کیسے ساتھ ایسا معاملہ کر نیکی قدرت نہوگی اور

جائیگا کہ اب میرا قبال گیا تب وہاں شہر دمشق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام
 ہو گئے روانہ ہو گا امام مہدی صاحب شکر اسلام کا قلب و سینہ و میسر درست کر کے اسکی
 کے لیے مستعد ہو گئے۔۔۔ کہ اتنے میں عصر کے وقت دمشق کی جامع مسجد شرفی کما
 پر دو فرشتوں کے بازو نہر پاتا ہوا دہرے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتر گئے اور سیر
 لگا کر وہاں نیچے آویسے فصل ۳ (عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں) عیسیٰ
 بنی اسرائیل کے نبی ہیں بے باکے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے انکو پیدا کیا ہے
 وہ شب و روز دین حق کے پھیلا نہیں مصروف تھے اسوقت کے یہودیوں کو انپر حسد
 ایک مکان میں انکو قتل کے لیے گھیر لیا خدا کی قدرت چھت چھٹ گئی عیسیٰ علیہ السلام
 کو آسمان پر ملا کہ لیگے اور انیسے ایک شخص جو اندھا یا تھا وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا
 اسکو یہود نے عیسیٰ سمجھ کر بھانسی دیا قتل کیا پس جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر گیا
 و جال کے قتل کو دنیا میں آدینگی جیسا کہ دلالت کرتی ہیں اسپر احادیث صحیحہ اور کتاب
 مکاشفات انجیل سے بھی انکا آنا ثابت ہے اور تفصیل اسکی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا
 ہے یوں ہے کہ اسوقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجا کہ وہ شہر دمشق کے شرقی سفید
 منارے پر نرود جلے پہنچے دو فرشتوں کے بازو نہر پاتا ہوا رکھے ہوئے اترینگے جب
 نیچے کریں گے تو پسینہ سے قطرے چکیں گے اور جب سر اٹھاویں گے تو موتوں کے دانوں کی
 مانند قطرے گرینگے حسن و خوبی میں الحدیث پس جب منارے سے سیر ہو کر نیچے آویسے
 امام مہدشی سے ملاقات کریں گے امام تواضع پیش کریں گے اور کہیں گے اے نبی اللہ امام ہو
 نماز پڑھا ئیے تب حضرت عیسیٰ فرمادیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو اور میں خاص حال
 قتل کو آیا ہوں مسلم کی ایک روایت یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت کریں گے

فصل ۳
 عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں

اذروایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدیؑ کو اس آیت کی تفسیر و تکریم کے لیے امام نابیناؑ
 سے علمائے اسکی تطبیق یوں کی ہے کہ اول رفد تو امام مہدیؑ علیہ السلام کا زہر پڑا دینے تاکہ تکریم
 آیت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام سبب سکے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم ان فرض بعد نماز کے حضرت
 امام مہدیؑ کہیں گے کہ اب تدبیر جنگ اور نظام فوج آپکی رہا ہے حضرت عیسیٰؑ فرما دیں گے
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاص اس کافر کے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو
 لشکر طیار ہوگا حضرت عیسیٰؑ فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ
 میں اس کافر سے مقابلہ کروں تب مسلمان دجال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسیٰؑ علیہ السلام
 اسکے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسیٰؑ کے دم کی
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کافر کو وہ ہوا لگا دے گی مر جاوے گی اور ہوائ کی دھانک جادوگی
 کہ جہانک انکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور بابۃ کے پاس گئے
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اسکو قتل کر کے اسکا خون لوگوں کو دکھلا دیں گے اور اگر اسکے قتل
 میں حضرت عیسیٰؑ جلدی نہ کرتے تو وہ کافر نمک کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکر اسلام
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے یہاں تک کہ اگر کوئی یہودی
 باد دشت کی آڑ میں چھپے گا تو وہ بھی تباہ ہوگا کہ اے مسلمان ای بندہ خلیفہ یہودی میری
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اسکو قتل کر کر دشت غرق نہ تباہ ہوگا کیونکہ وہ یہود کا دشت ہے
 کذا رواہ مسلم اور دجال اس شر و فساد کے ساتھ کل چالیس روز رہے گا کہ جسکا ایک دن ایک
 برس کے برابر اور ایک دن ایک مہینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتہ کے برابر ہوگا اور باقی
 ایام آوارایام کے برابر ہونگے کما رواہ مسلم پس حساب تمہینا ایک برس پانی مہینے تک

۱۵ لکھ پیش لام اور رشید دال سے شام کے کسی پیر کا نام ہے بعض کہتے ہیں شام میں یہ ایک دن ہے اور
 ۱۶ اس دشت کو یہود سے ایک نسبت تھا جس سے یہ کافر خدایا جانتا ہے اس لیے وہ بتلا دیا کہ ۱۲ منہ

اسکا زور شور ہوگا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی ہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا انہیں سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کیونکر کی نماز کفایت کرے گی فرمایا کہ اقدار اللہ قدس نہیں بلکہ اندازہ کرنا اور نمازوں کے لیے انکی مقداریں و محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ہر زمانہ میں ان ایام کو ہفتہ روزی دیکھا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک مہینے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اسکی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت غم و شدت قحط سے ایک روز برابر برابر اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند معلوم ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اس سے ایک کہ جب میں نے حضرت نمازوں کی مقدار کا حکم فرمایا کہ اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی ہونے کی کیا وجہ ہے بعض اسکے جواب میں تاویلات و تکیفات بیفائدہ کرتے ہیں خوف تطویل نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ دوزی خیال کے استدراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر یہ روایت چندان صحیح و قوی نہیں ابوداؤد نے عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں چھ بریکلی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں میں میں خیال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اصل روایت صحیح زیادہ ہے القصد جب خیال اور اسکی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور خشک خیال کی

مہیبت پہنچی تھی انکے درجات جنت میں بیان فرما دینگے اور تسلی دیوے اور ان کے نقصان کا لطاف و عنایت سے تدارک کرینگے کما رواہ المسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دینگے کہ خنزیر قتل کیے جاویں اور حبیب کے جسکو نضاری پوجتے ہیں توڑی جاوے اور کسی فرد سے جزیہ نہ لیا جاوے بلکہ وہ سلام لائے کما رواہ البخاری و المسلم پس ہر وقت تمام روزین پر دین سلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو ظلم جہان سے منعدم ہوگا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدی کی خلافت بنیاد پر ہوگی اور بعض آیات میں اٹھ ٹھہرے میں ٹوہی آیا ہے بعد اسکے امام مہدی صلی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لےجاوے گئے عیسیٰ علیہ السلام اور سلمان انکی نماز پڑھکر دفن کرینگے اس حساب سے کل عمر انکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے تنظیم حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ یکایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لےجا بیٹے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسب و کار سات تاب جنگ و طاقت لڑائی نہیں ہے کما رواہ المسلم

فصل (یا جوج و ماجوج)

کے بیان میں واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن قوم بلعیہ کی اولاد میں سے ہیں اور انکو ذوالقرنین نے ایک دیوار چنکر بند کر دیا تھا علمائے کبار نے کہا ہے کہ یا جوج و ماجوج شمال کی جانب لےسی جگہ ہیں کہ انکے شمال کی جانب دیوار نے غور یعنی جنت کے اور چونکہ وہ جگہ تعلیم و نجوم یا ششم میں بسبب کثرت سہریکے دہاں سمندر منجمد ہے اور ہرے کوئی کشتی یا جہاز نہیں سکتا اور مشرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں ملے ہیں مگر کسی قدر گھاٹی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خونریزیاں کرتے تھے فساد ڈالتے تھے ذوالقرنین نے ان پہاڑوں کے بیچ لوہے کے تختے رکھکر انکو خوب گرم کیا اور اوپر سے

بھیل یا جوج و ماجوج کے پانچویں

۱۔ کیا پتا دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راہ بند ہے قریب بایست وہ دیوار ٹوٹ جاوے گی
 اور وہ قوم پہلے پڑ گئی چنانچہ توراٹ اور بخیل میں اس قوم کے خدوہ کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے
 گذرا سوال آج تک یورپ کے کسی سیاح نے نہ شکوہ کیا اور نہ کسی جغرافیہ دان نے اسکا حال لکھا
 جواب جن جن سیاحوں نے شکوہ کیا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے اسکا حال لکھا ہے
 انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شبہ کے لیے اسقدر پرکتفا کرتے
 ہیں کہ امریکہ جب کوئی دنیا کہتے ہیں کسی قدر وسیع ملک ہے لیکن ہزار ہا سال سے نہ کسی
 جہاں گشت کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ
 پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سیرج اب بھی صد ہا جزائر اور
 صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور ہر ہفتے جزائر اور بہت سی فریقہ کے
 بیابانوں کا سبب مشکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا اب تک جی طرح حال
 معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات
 زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پچھلے میں ہیں جس
 اس طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں سبب انجاء و بحر کے کوئی جہاں نہیں جاسکتا ہو اور
 مشرق و مغرب میں یک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں کا نام شکل ہو اور جنوب میں سبب انہی مانہ
 کے بہت سا گرد و غبار جکڑوہ دیوار بھی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جاتے تو مشرق
 و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتے مگر تینوں طرف سے سواری ایسے پہاڑ کے کہ جو
 آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کچھ نہ دکھائی دے گا اب ہ اسکے اندر کا کیا حال بیان کرے گا
 اور اس قسم کے بہت سے پہاڑ موجود ہیں ہاں اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ
 کا ذکر کیا ہو تو کچھ پرواہ نہیں اور کچھ محجب نہیں کہ جب صنائع بلایں اور زیادہ ترقی ہو

تو کسی منکر کو بھی وہاں کا مفصل حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم ہو اسے تو خبر دے اور کو باخبر ہو
 سیاحت کے بارہ میں اگر معاند تسلیم نہ کرے گا تو ہم شکوہ آکھیں گے کیونکہ دکھنا میں گئے امام فخر
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جوجہ و ماجوج کو بھیجا
 وہ ہر طہیزی سے اترتے آؤنگے پس انکی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس آؤنگی اور
 تالاب کے سب پانی پی جاؤنگی کہ چھلی جماعت اگر کہیں گی کہ پہلے یہاں کبھی پانی تھا غیر
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے آؤنگے
 تو کہیں گے کہ زمین کے سب لوگوں کو ہم نے قتل کر ڈالا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے
 انکے تیروں کو (انکی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے بھیجا اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور انکے ہمراہی (کوہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہو گئے اور سب گرازی غلہ
 کے ایک بیل کے سرے ہر روز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی پھر عیسیٰ اور انکے ہمراہی دعا
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردن میں پھوڑا نکالے گا کہ صبح کو سب سر پاؤنگے پھر عیسیٰ
 اور انکے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملے گی کہ جہاں انکی بداد و گندگی
 نہ پہیلی ہو پھر حاکم کریں گے تب اللہ تعالیٰ ایسے پرنہ بھیجا کہ انکی گردنیں بختی آؤنٹ کی گردن کی
 مانند ہوگی تب وہ انکو جہاں حکم آہی ہوگا اُٹھا کر پھینک دیں گے اور (خزندی کی روایت میں
 آیا ہے کہ انکے تیروں کو مکان کو مسلمان سات برس اندھن بنا کر صلا کریں گے) پھر پہاڑ و لہو و درخت
 اللہ تعالیٰ ایسا مینہ برساؤنگا کہ کوئی گھر یا خیمہ غیر کے نزدیک نہ ہوگا اور دکھائے کہ یہ مینہ چالیں نہ ہوگا
 پھر زمین کو صاف کر دیگا (اور سب سنار ش کے) زمین میں روئیدگی ہوگی اور بڑی برکت
 ہو جاؤنگی یہاں تک کہ ایک نار کو ایک گہر کے آدمی شکم میں سوکر کھاؤں گے اور ایک بکری
 دودھ سے ایک گہر کے لوگ سیر ہو جاؤنگے۔ مختصر سن مانہ میں نہایت برکت ہوگی عداوت

و کینہ نہ بیگا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا و ما فیہا سر
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیگا نہ لیو گیارواہ المسلم بہ خیر و برکت سات برس تک
 ہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے بنیالشیعہ برس زندہ رہیں گے پھر مرجاویں گے اور میری قبر میں
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابوبکر و عمر کے بچپن ایک قبر بڑے ٹھہریں گے
 پھر صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن ہوں گے
 کی مطابقت یوں کہ آسمان سے اکر اتریں سات برس زندہ رہیں گے کھانچ کر بیٹے اولاد ہوگی
 آخر روضہ مبارک میں دفن ہونگے اور نزول سے پہلے اٹھتیس برس کی عمر ہوگی کہ کل بیست و تین
 ہوتے ہیں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص چہی کہ خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ جاری
 اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک کہ ایک
 شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ ہانے گا یعنی حکومت نہ کرے گا اور مسلم نے
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیو گیا ایک شخص کہ جسکو چہی
 کہیں گے۔ آنحضرت عیسے علیہ السلام کے وہ شخص قحطانی جس کا نام چہیاد ہے اسی طرح
 عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرف و فساد کفر و الحاد و پھر پھیلنا شروع ہوگا اسی طرح
 دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہونگے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس
 زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر رہتے ہوں گے
 دھنچا بیگا اور انھیں دنوں میں آسمان ایک دھواں ہوگا کہ مومنین نور کام سامعین ہوگا
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو آیتوں کے بعد کسی کو دوزخ کے بعد کسی کو تین دوزخ کے بعد
 ہونش آوے گا کسی کو چوتھے روز اکر کل چالیس درجہ دھواں بیگا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

و کفران چہیاد

و کفران

و کفران

دُخَانُ مَبْنِيٍّ يَعْتَوُّ النَّاسَ کہ وہاں لوگوں کو دھماکہ لگے گا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہوگی جب تک کہ دس علامت نہ دیکھو گے پس فرمایا کہ وہاں آفتاب اور دھواں اور آفتاب مغرب سے طلوع ہونا اور عیسے کا نازل ہونا یا جو جوجہ کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ عرب میں اور سب سے پہلے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو مشرق کی طرف پہنچا دیگی لیکن بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اس سے پہلے وہ وہاں سے کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے سامان وہاں سے نظر آتا تھا اور سبب ضعف بصر کے دھندلا دکھائی دیتا تھا واللہ اعلم

(طالع آفتاب کے بیان میں) اور انھیں نوغیب کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہوگا اور انھیں کے بعد رات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا آئیں گے اور سافترنگدوں چادر اور مویشی چراگاہ میں جانیکے لیے نہایت شور کرینگے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ ہسپت اور قلق سے بے قرار نہ ہو کر نالہ و زاری کرینگے اور توبہ توبہ پکاریں گے جبکہ ایسے کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جاوے گی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قیامت آفتاب تھوڑے سے نور کے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور آنا بلند ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جاوے گا اور پھر صبح و شام قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا لیکن اسکے بعد کسی توبہ قبول نہوگی پس اگر کافر یا کافر یا لاویگا یا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی احادیث صحیحہ میں یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے اپنی ہر ایک روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا لیکن وہ

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لائیں مگر سوقت کا ایمان نفع نہ لگا اسکو کہ جو
 پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر نہ حاصل کی تھی یعنی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور جسے
 پہلے توبہ نہ کی تھی اسکو سوقت ایمان لانا نفع نہ لگا احدث مسلم نے ابو نعیم رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آفتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ توجانے جا رہا
 جاتا ہے اپنے عرض کیا اللہ اور اسکا رسول ہی جانتا ہے فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ
 کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریشہ کہ یہ اذن مانگے گا لیکن اگر
 اجازت نہ ملے گی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ منہ سے طلوع کر گیا پھر
 ف اس مضمون کی احادیث حد تو اتر کو پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فلسفیوں کی تقلید
 اسکا انکار کر گیا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک آفتاب آسمان کی حرکت پہلے
 اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو ہے بیت محال ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف
 ہر جواب اس قسم کے ضعیف مسائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیف پر مبنی ہیں جب اصل حق
 و ارباب تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو جگہ باغیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو
 ان مسائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عقائد پر شک یا انکار کرنا محض نادانی
 اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطور مثل
 شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے فصل (دایۃ الارض کے بیان میں) مغرب سے آفتاب
 طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آدے گا کہ کر کے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے
 جسکو سفہ کہتے ہیں ازلہ اگر شرق ہو جاوے گا اور ایک خانہ کی جیسی صورت ہوگی باہر لوگ
 لہذا اتفاقاً سجدہ کرنا ایک ص طور ہے جو اسکے جسم کے مناسب اور ملکات میں ہر چیز کے ساتھ ملا کہ دخل
 حکماء افسوس کہتے ہیں تعلق میں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سر روز جب دورہ تمام کرتا ہے دوسرے دور کی اجازت
 ہوتی ہے اسروز واپس لے لیا حکم ہوگا تو مغرب سے طلوع کر گیا اور یہ خدا تعالیٰ کی کمال قدرت و اختیار پر دلالت ہے

حال میں

فصل دایۃ الارض کے بیان میں

منہ آدمی کا پاؤں ونٹ کھینے گردن ایال گھوڑے کی مانند دم کا گھریط سینگ گیند کی شاپا
 ہاتھ بند کرکے ہونگے اور فصاحت کلام کرگیا اور اس پہلے اس کے نکلنے کا چرچہ ایک بار سن
 اور نجد میں بھی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار ظہور چہی طرح کرگیا
 اُسکے ایک ہاتھ میں عصائے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملک
 پہر گیا کوئی مرد و عورت و چارہ اسے بھاگ کر نہ جاوے گا پس ہوسن کے ماتھے پر
 اُس عصے سے ایک خط کھینچے گا کہ جس سے اُسکا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کافر
 و منافق کے ماتھے پر اُس انگوٹھی سے مہر زد کیا کہ اُسکا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اُسکے
 ہر مومن کا فرمتناز اور الگ معلوم ہوگا **ف** دابة الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث
 و آیات سے ثابت ہے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنْ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا غَفْلَةً**
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچے گا) اُنکے لیے ہم
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا اُنسے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لائے تھے اور
 مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ قیامت
 کی اول علامات میں سے آفتاب کا مغرب ہونا اور دابہ کا چارشت کا وقت لوگوں پر ظاہر
 ہونا ہے البدریث اور دوسری جہاں مسلم نے ابی ہریرہ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسی کا پرہیز نہ کرے
 پہلے نیکی نہ کی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ کیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا
 مغرب طلوع ہونا دجال کا ظاہر ہونا دابة الارض کا نکلنا۔ مگر دابة الارض کی صورت
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احاد سے ہے پس جبہ دابة انگوٹھی سے مہر

اور عصا سے خط کر چکے گا تو پہر غائب ہو جاوے گا اور طلوع آفتاب اور غروب دابہ سے
 نفع صور میں سورس کی فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سورس کے
 بعد قیامت آجاوے گی **فصل** (ہوا کے بیان میں) بعد نکلنے دابہ کے چند عرصہ کے
 بعد شام کی طرح ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی پس کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا
 سب اس سے مر جاوے گی یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے کنارے میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا
 پہنچے گی اور اسکو مارے گی پس بعد اسکے بد لوگ کہ جو نیکی و بھلائی بنائیں گے باقی رہاویں گے
 الحدیث رواہ مسلم **فصل** (حبشہ کے بیان میں) بعد اسکے حبشہ کے کفار کا غلبہ
 ہوگا اور تمام ملک میں انکی سلطنت ہو جاوے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور
 اسکے نیچے سے خزانہ نکالیں پس اسوقت میں ظلم و فساد پیلے گا چوبالوں کی طرح لوگ
 کوچہ و بازار میں ماں بہن جماع کیا کریں گے قرآن کا تذکرہ اٹھ جاوے گا کوئی اہل ایمان
 دنیا پر نہ رہے گا اور اس کے جور و ظلم سے شہر اجاڑ ہو جاوے گی قحط و بابر کا ظہور ہوگا اور اوج
 نے عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کالیسخر ج
 کالز الکعبۃ اکاد والسویقت بن من الحبشۃ کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پٹریوں والی ج
 نکالے گا **ف** کعبہ کو جو دار اسن فرمایا ہے اور وہاں خاص اللہ کی عبادت ہوگی سو فیہل
 ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً پس نہ منافی ہوئی اس امر کو یہ حدیث جو گزری
 اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے اسکو مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے کہہ کر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ ہر لاث وغری نہ پو جا جاوے عائشہ
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر دین سب پر غالب ہوگا پہر کوئی نہ ہوگا پہر حضرت نے
 سو فیہ تغیر ساقی یعنی پٹری کے ہے حبشہ کی پٹریاں الشرح ہوئی اور بارگاہ ہوتی
 میں ۱۱۱

اچھا مسل لوگ اُس وقت ہمیشہ آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف ہوگا
 کہ یکایک جمعہ کو کہ روز عاشورا ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک داز آوے گی
 لوگ متحیر ہونگے کہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی پانچ گھنٹے کے بعد
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے مارے باہر جاوے گی اور باہر کے جانور اندر آوے گی جب اس سے
 بھی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے وہ آنحضرتؐ ظہور مہدی
 تک جو علامات ظاہر ہونگی انکو صغریٰ اور امام مہدیؑ نفع و نجات ظاہر ہونگی انکو کبریا
 کہتے ہیں اور ابتدا قیامت کا نفع صور ہے اور نفع ثانی سے لیکر کل زمانہ کو عالم حشر اور
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں **فصل (بعد ان سب بات کے صور پھینکیگا اس سے**
کل عالم فنا ہو جاوے گا) صور ایک چیز ترنی یا بچل کی مانند ہے میکا میل سکونہ سے
 بجاوے گی اسکی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابوداؤد اور ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صور ایک سنگ ہے کہ اس میں پہونک رچی ہوگی
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے
 حوض کو لیتا ہوگا سنتے ہی بیہوش ہو جاوے گا اور پہر سب آدمی بیہوش ہو جاوے گی
 وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو گا تو لوگوں کو بیہوش
 پئے اور وہ بیہوش ہونگے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مہدم آواز زیادہ ہونے
 لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہر و قصبہ آوے گی اور شہر و قصبہ کے لوگ گھبراہٹ سے جنگل میں چلے
 گئے گا قَالُوا ذَا الْحَوْشُ حُشِرَتْ اور جب وحش میں رول پڑ جاوے گی پھر سب جاندار
 چیزیں مرنے لگیں تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑ روتی کے کانوں کی طرح ٹوٹتے
 پھرنے لگے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ یعنی ہو جاوے گی اسرو پہاڑ دھنسی ہوئی کی

اصل صور پھینکے کا ذکر

مانند پھر جب اُور از تیز ہوگی تو آسمان سے اور چاند سورج ٹوٹ کر گر پڑیں گے اور آسمان پھٹ کر ٹوٹ کر
 ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جسوقت کہ آسمان پھٹ جائے
 وَ اِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ اور جب زمین کھینچی جائے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَاِذَا الْجُودُ اُلْقَتْ
 جسوقت سورج لپٹا جائے اور جسوقت ستارے بے نور ہو جاویں فَاِذَا الْفُجُورُ اُلْقُوْهُ
 فِيْ نَفْثَةٍ وَّ اَحَدَةٍ وَ حَمَلَتْ الْاَرْضُ مَوَاجِیْالَ فَاُكْتَلَاکَ وَاَحَدٌ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ
 الْوَاقِعَةُ وَ انشَقَّتِ السَّمَاءُ پس جب پھونکا جاوے صور میں ایک ہی فوج اور اٹھائی جاوے
 زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جاویں پس سرور ہو جاوے گی ہونیوالی یعنی قیامت
 پھٹ جاوے گا آسمان ف بعض علماء کہتے ہیں کہ فناء کلی سے اٹھ چیز مشتق ہیں انکو
 فنا ہوگی عرش و کرسی لوح و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارواح لیکن ارواح پر ایک قسم کی
 بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی
 ان چیزوں پر بھی یکدم بھر کے لیے فنا ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 وَ یَقَعُ وَ یَجْرُکَ ذُو الْجَلَالِ اَلَا کُوْاہِ اور باقی رہ جاوے گا ایک اللہ بزرگی اور جلال والی ذات
 فرما دیگا اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ الْیَوْمَ کہ آج کس کا کس پر جب کوئی جواب نہ دیگا تو آپ ہی فرما دیگا
 لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْفَرَّادِ کہ مالک ایک اللہ باری کا ہے ف اہل کتاب کے نزدیک بھی اس عالم کا
 فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اللہ ہی کا ہے حساب لیا جانا ہے چنانچہ انجیل کی وہ
 عباتیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہے نقل کرتا ہوں مگر حکام کے نزدیک محال ہے اور یہ قول
 انکا اسپر مبنی ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوتا ہے ہندو قدیم ہے ستو
 قول انکا باطل ہے اور دیلیمیں اسکے بطلان کی صد کتاب میں جو کہیں ہیں یہ باطل ہے تو
 جو اسپر مبنی ہے وہ بھی باطل اور ہمارا فاسد علی فاسد ہے اور کہیں نہویں لہذا ہم انبیاء کے مخالف ہیں
 لہذا کیا حال تعالیٰ کل شے ایک الامم یعنی ہر چیز کے لئے سوائے ہلاک ہوگی ۱۲ منہ

(بعد اسکے پھر دوسری بار صورتیں نکلی گئیں) ہر چیز پھر دوبارہ موجود
 ہو جاوے گی) بعد نفع صور اول کے جب چالیس برسکی مقدار عرصہ گذریگا اور تین مدت
 تہیہ راندیت صرفہ کا ہو چکیگا تو خدا فرمے کہ کون زندہ کرے گا سو وہ صورتیں جو پہلے جس سے اول عالم
 حاکمان عشرت پھر جبریل و میکائیل عزرائیل اٹھیں گے بہر زمین و آسمان چاند و سورج موجود
 ہونے پہ ایک مینہ برسیگا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا سبزی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا
 اور اس دوبارہ پیدا کرنیکو شرع میں بعث و نشر کہتے ہیں اور اسکے ثبوت میں کثرت آیات و احادیث
 وارد ہیں آنا نچملہ آیات ہیں اللہ یبدل الخلق تو تعیدہ یعنی اللہ اول بار پیدا کیا
 عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا کہ ایدنا اول خلق تعیدہ وعدنا علینا انکنا
 قاعلیین بطرح شروع کی تھی پہلی پیدائش دوبارہ کرے گی ہم اسکو وعدہ فرما رہے تھے
 تحقیق ہم کرنا و اسے ہیں وَاَنَّ السَّاعَةَ اَیْمَةٌ لَا رَیْبَ لَهَا وَاَنَّ اللّٰهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ
 اور یہ تحقیق قیامت آنیوالی ہے ہمیں شک نہیں ہے اور یہ کہ اٹھاوے گا اللہ تعالیٰ انکو کہ جو
 قبر و نہیں ہیں وَفِی النَّصُورِ اِذَا هُمْ مِنَ الْجِبَالِ اِلٰی رَیْمٍ یَّنْسَلُونَ اور چونکہ انکو
 صور میں بس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھکر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشفات
 انجیل یوحنا باب میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر
 سینے دیکھا کہ مڑے کیا چوڑے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کتاب میں کہولی کہیں اور
 ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے
 ان کتابوں میں لکھا تھا اسکے مطابق کی گئی یہاں سے مجملہ حشر بالاجساد و حساب ب
 ثبات ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی آیت میں یوسف (پہرینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین
 کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی مطلق نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا

فنا ہونا اور پہر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہوا اور اکثر کفار سے حضرت کی اس بحث پر ہار کی
 تہی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ انکے جواب میں کائنات
 نازل فرماتا تھا کما قال تعالیٰ یَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ
 مِّنْ نَّزَابٍ ثُمَّ تَطْفَئُ اِی لوگو اگر تمکو بعثت میں کچھ شک ہے پس مرنے تکوٹی
 سے پہر نطفہ سے پیدا کیا ہے پس جبکہ مرنے تکو سودوم محض سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا
 کرنا ہو کہ یہ کیا مشکل ہے علیٰ ہذا نقیاس اسی مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شبہہ گری
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزو بدن ہو گیا پس جسکو کہا ہا ہے اگر اسکو بجمع اجزاء
 زندہ کریں گے تو کھانیو الیہا بجمع اجزاء مشورہ ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اسکے بعض اجزاء میں
 یہ بھی دخل تھا اور اگر کہا نہ اسے میں اسکو محشور کریں گے تو گو اکل جمیع اجزاء مشورہ ہو گا مگر کول
 کا محشور ہونا بجمع اجزاء باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو سہر حیوان کُل اجزاء بدن کو جمع کر کے
 ہمیں دم دلیج دیگی جواب کُل اجزاء بدن مراد ہمارے اجزاء اصلہ ہیں جو اول سے ختم
 باقی رہتے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان میں کہا نیو الیک اجزاء صلیہ میں دخل نہیں پس اسکو اپنے
 اجزاء صلیہ کے ساتھ جدا اور ٹکوا اسکے اجزاء صلیہ کے ساتھ جدا اٹھا دینگے شبہہ حدیث
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہڑا دہڑا ہار کے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اسکے بدن کا چمڑا ہو گیا
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کو جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ اشنا
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوئی تو تناسخ یا گیا حالانکہ اہل اسلام
 تناسخ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن غیر نہیں ہے بلکہ زیادہ تھا
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو اتنا بڑا کر دیا کہ تناسخ میں یہ شرط ہے
 کہ دنیا میں دو بدنوں معاً سے باری باری ایک روح تعلق ہو کہ لیت شرط یہاں

کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو خیر بھی کہیں
 تب بھی تنازع ثابت نہیں ہوتا مشتبہ حکمرانے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم خیر کا
 پھر موجود ہونا محال ہے پس یہ بدلہ معدوم ہو کیونکہ موجود ہونگے جواب حکمائی بدل
 بالکل غلط ہے چنانچہ ہلکی غلطی ثابت کر دی گئی ہے جسکو دیکھنا ہو وہ کتب کلاسیہ میں دیکھ
 پس معدوم کا پھر موجود ہونا محال ثابت نہوا علاوہ اسکے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 انسان کے اجزا رصلیہ کو جمع کر کے پھر اسکے ساتھ روح متعلق کر گیا خواہ اب اسکو تم عاؤ
 معدوم کہو یا اسکا کچھ اور نام رکھو سوا اسکے محال ہونے پر کوئی دلیل آج تک کسی نے قائم نہیں
 کی ہے تفصیل بحث کی دوسری حدیث میں یہ ہے کہ سب سے اول میں اٹھوں گا پھر حضرت
 عیسیٰ پھر اُور انبیاء پھر صدیقین پھر شہداء پھر صاحبین پھر نو مومنین یہ کہتے ہوئے بیٹھے
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ رِیْبًا اَلْغَفُوْرَ شَکُوْرًا پھر کفار و شراریہ کہتے ہوئے کھڑے
 یا و یٰلَکُمَا مَنْ لَّعَبْنَا مِنْ مَّزَاجِنَا اور ہر جماعت اپنی اپنی شکل کے ساتھ کجاوگی کما قال
 وَاِذَا النُّفُوسُ سُورِیَتْ پھر نیکو کا الگ گروہ ہوگا اور بدوں کی جُدی جماعت ہوگی
 علیٰ ہذا القیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے
 ساتھ اٹھوں گا پھر بقیہ میں آؤں گا پس ہر ایک لوگ میرے ساتھ ہونگے اُسکے بعد میرے پاس
 اور دیکھ لوگ آویں گے اور شخص جس میں ہے ہمیں اٹھیں گے شہیدوں کے زخموں سے خون ہوگا غرض
 کی رنگت اور بو اسکی ہوگی اور جو جرم میں مرا لیکر کتا ہوا اٹھیں گے اور شرابی نشے کی حالت میں اٹھیں گے
 صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص بندہ ہے خستہ اٹھیں گے پس پہلے اہم
 کو سفید جنت کا حلہ پہنایا جاوے گا انکے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہتر کپڑے پہنا جاویں گے
 لنگے بعد اور رسولوں اور انبیاء کو انکے بعد ورنہ کو پہنایا جاوے گا اور بقیہ اور بعض احادیث سے
 لے بقیہ مدینہ میں ایک قبرستان کا نام ہے

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مرد دفن ہونگے انھیں ہیں اٹھیں گے اور بعض سے یوں ہر موتا ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں اٹھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جدا جدا حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر حسنینؓ حضرت کے ناقد پر سوار ہو کر اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ انکے زین طلائی اور مہار زر مردی ہوگی سوار ہو کر حساب گاہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسٹتے ہوئے چلیں گے بعض احادیث میں یوں آیا ہے کہ مومن جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی انکو نظر آویگا کہ کہیگا کہ تو کون ہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھ پر میں سوار تھا تو اب مجھ پر سوار ہو کر تیرے خوش متبعین الی الرحمن و قد آسے اسکی طرف اشارہ ہے اور کافر ایک نہایت بد شکل کہہ کیہیگا اور پوچھے گا تو بد نظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بد ہوں دنیا میں مجھ پر تو سوار تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں و ہم یحیون اذ انکم علی ظہور ہر سے یہی مراد ہے اور اعمال کہنے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہو چلیں گے اَلَا تَحْفَافُوا لِمَ تَقُولُوا لَیْسَ فِیْہِ اَیَّامُ النِّجْمَةِ الَّتِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُونَ اور کافر کو پہنچتے ہوئے لیجاویں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کتے اور سُور اور بندہ کی صورت میں اٹھیں گے سود خوار سمیٹے وہ کی مانند اٹھیں گے یتیم کے مال کھانی والوں کے منہ سے آگہ کا شعلہ نکلتا ہوگا کما قال تعالیٰ اِنَّہُمْ اَیُّاکُم فِیْ بُطُونِہُمْ کَادًا مُّتَکَبِّرِیْنَ جو بیویوں کی مانند بنا کر خلاق کے پاؤں میں روندوا میں گے بضرورت سوال کر نیوا لیکے منبر پر گشت نہ ہوگا مسلمانوں کے قتل کر نیوا لیکے منبر پر رحمت نامہ لکھا ہوگا جو دینی جویں میں انصاف نہیں کرتے میں انکا ایک پہلو شکست ہوگا علی ہذا بقیدس نقل کیا اسکو ہر و ہر سال میں طہال ایسیوطی نے المختصر ہر شخص قبر سے اٹھ کر محشر میں آویگا جب تمام اہل محشر تنگ ہوئے کہ قریب

ایک سیل کے آفتاب ہے، دھوپ کی شدت گرمی کی تیزی ہے کوئی سایہ دار چیز نہیں علیٰ ہذا القیاس
 صد اٹکالیف ہونگی تب لوگ کہیں گے حضرت آدمؑ کے پاس چلو کہ وہ ابوالبشر میں پڑ گئے
 شفاعت سے حساب شروع ہوئے سوائے پاس دینگے وہ کہیں گے آج خداوند کائنات
 غضب قہر ظاہر ہے کہ کبھی ایسا ہوا تھا میں دوتا ہوں کہ مجھ سے یہ پوچھ بیٹھے کہ تو نے
 ہمارے حکم گہیوں کو کیوں کھانا تھا تم نوحؑ کے پاس جاؤ تب ان کے پاس دینگے وہ بھی سچ
 عذر کریں گے اس طرح پھر ابراہیم علیہ السلام کے پاس پھر موسیٰ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے پاس دیں گے
 سب اس طرح عذر کریں گے حضرت عیسیٰ کہیں گے تم خاتم النبیین یا ام رسل محمدؐ علیہ السلام
 کے پاس جاؤ وہ شفاعت کریں گے تب آپ کے پاس اگر کہیں گے آپ کے خدا نے اگلے پچھلے سب
 گناہ معاف کر دیے اور آپ کو خاتم النبیین کیا اور درجہ شفاعت آپ کو دیا آپ ہماری شفاعت
 کیجیے حضرت فریادیں گے اں میں کروڑ گنا تب حضرت سجدہ میں گرینگے اور خدا کی نہایت ثنا
 صفت کریں گے پھر حکم ہوگا اے محمدؐ سر اٹھا جو مانگتا ہے گا شفاعت کر قبول ہوگی اور ارق
 جبریل لیکر آپ کے پاس دینگے آپ اُس پر چڑھ کر آسمان پر جاؤ دینگے اور ایک جگہ مقام محمود ہے
 وہاں ہمارے دشمن کریں گے اور سب لوگ دیکھیں اور شہادہ صفت حضرت کی کریں گے پھر
 حضرت نیچے تشریف لاویں گے لوگ پوچھیں گے کیا حکم ہوا حضرت فریادیں گے اللہ تعالیٰ اب
 زمین پر تجلی فرماتا ہے اور ہر ایک سے حساب لیکر نیکی جزا و سزا کو پہنچاتا ہے اسی عرصہ میں
 ایک نور عظیم آواز ہونا کہ کے ساتھ آتا ہوا سلوم ہوگا لوگ کہیں گے کیا اسی میں تجلی خدا
 ملائکہ تسبیح و تنزیہ بیان کریں گے ہم آسمان دنیا کے فرشتے ہیں تب وہ زمین کے کنارے صاف
 بانڈ کر کھڑے ہو جائیں گے بعد اسکے پھر اس طرح ایک نور عظیم اترتا ہوا نظر آوے گا اور سچ
 لوگ پوچھیں گے اور اس طرح ملائکہ کہیں گے کہ ہم دوسرے آسمان کے ملائکہ ہیں پھر وہی صفت ہونگے

کہڑے ہو جاؤ گے ہر طرح ساتوں اہماں کے ملائکہ اترینگے اور لوگوں کے گرد اگر وصف باندھ کر
 کہڑے ہونگے پھر اس قبیل کو حکم ہوگا کہ صور میں آواز کرینگے اُنکے صور جانیسے سو اُٹھیں
 کے سب بیہوش ہو جاؤ گے پھر خدا کا عرش یعنی تخت اُترے گا کہ اُٹھ فرشتے اُسے اُٹھاویں گے
 اور اُس پر تجلی خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پھر اس قبیل
 کو حکم ہوگا کہ صور بجائے تب سب ہوشیں آجاؤ گے پھر دوزخ و جنت تخت کے دائیں
 بائیں طرف لائی جاؤ گی اور سب چپ و ہوناک ہونگے اور حساب شروع ہوگا کہ جسکی
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن و حدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے
 لیے آیت اور حدیث کو نقل نہ کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہوگا
 مومن کو نامہ اعمال داہنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 طرف سے دیا جاوے گا) قال تعالیٰ یَوْمَ تُكَلِّمُ الْاِنْسَانَ اَلْزَمٰنَ کَظٰوۃٍ فِیْ عُنُقٍ
 وَظٰرِجَ لَہٗ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کِتٰبًا یَلْقٰہُ مَسْنُوۡۃً سَآرَہٗ اور ہر آدمی کی گردن
 میں ہمنے اُسکا عمل نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم اُسکے لیے اُسکو کتاب بنا کر نکالیں
 گے کہ وہ آدمی اُس کتاب کو پڑھ لے گا اور دیکھے گا اِقْرَا کِتٰبَکَ کَفٰی بِنَفْسِکَ اَلْیَوْمَ عَلَیْکَ حِسَابٌ
 حکم ہوگا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب
 فَاَمَّا مَنْ اُوۡفٰی کِتٰبَہٗ بِیَمِیۡنٍ فَمَوْۡفٍ یَّحٰسِبُ حَسٰبًا یَّسِیْرًا وَّیُنْقَلِبُ لِیْ اَہْلِیْہِ
 وَاَمَّا مَنْ اُوۡفٰی کِتٰبَہٗ فَاَدۡۤءَ ظَہِرَہٗ فَمَوْۡفٍ یَّدۡحُوۡا شُوۡرًا وَّیُصَلِّیۡ سَعِیۡرًا
 پس جس شخص کو نامہ اعمال داہنے ہاتھ کی طرف سے ملا ہیں اُسکا حساب آسان
 کیا جاوے گا اور وہ اپنے گھر والوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جسکو نامہ اعمال
 اُسکی پیٹھ پیچھے سے ملا پس جلد ہی مانگے گا موت اور داخل ہوگا آگ میں۔ حدیث میں آیا ہے

لحہ موش کو گوہر پر بیہوش ہوئی تھی اس لیے یہاں بیہوش ہونے کا مذکر

کہ مومن کے حساب سیر یوگیا اور کاؤ کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو نیچے قریب ہلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرماوے گا کہ ظالم ظالم گناہ گناہ گناہ کیا ہے یا نہیں وہ کہیں گے ہاں یا رب یہاں تک کہ بند بیسے قرار کر دے گا اور بندہ اس وقت اپنے دل میں خیال کرے گا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرماوے گا کہ میں نے جسطرح دنیا میں تیرا پرہیزگار نکھیا اسی طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا پس اسکو نیکی نیکیوں کی کتاب دیوے گا اور منافق اور کافر کو سب خلق کے روبرو ہلا کر رسوا کرے گا اور ایک شخص بچا کر رہا دے گا اور بندہ کہے گا ان لوگوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا تھا اور سب لوگوں پر خدا کی ملامت ہے۔ امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندہ کو اپنے پاس ہلا کر کہے گا اپنے اعمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھے گا تو خوش ہوگا اور فرماوے گا کہ یہ نیکی میرے قبول کی پہرندہ سجد میں گر پڑی اور جب گناہ دیکھے گا تو غمگین ہوگا اور پڑے گا اور فرماوے گا میں نے تیرا گناہ بخش دیا وہ پہرندہ میں گر پڑی پس لوگ فقط اسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے اور یہ جانیں گے کہ اسے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر ہوگی کہ اس میں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا ہے پس یہ حساب سیر ہے۔ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَاجَتِيْ جَسَّاءٌ اَسِيْدٌ اَسِيْدٌ پس جب فارغ ہوئے تو اپنے پوچھا کہ حساب سیر کیا ہے فرمایا حساب سیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخش دے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو کھڑا کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں فیصلہ کر دیا پس جس سنگ والے نے بے سنگ دیکھا اسے ہار دیا وہ بھی اسکو اسی طرح سے مارے گا پس ان سب کو حکم ہوگا کہ خاک ہو جاؤ گے پس اسوقت کافر

حسرت کہیں پلٹنے لگتا کرتا ہے کاش میں بھی آج خاک ہو کر نجات پاتا بعد اسکے
 بند و نہیں فیصلہ کر گیا پس ایک فرشتہ باواز بلند پکار کر کہ گیا کہ جو شخص جسکو پوچھا تھا وہ
 اسکے پاس جاوے پس سب بت اور تھان اور جھوٹے پوجنے والوں کو انکے معبودوں کے ساتھ
 بشرطیکہ وہ معبود انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ نہوں دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا روایت کیا
 اسکو بخاری اور مسلم نے پس اسکے بعد انبیاء میں اور انکی امتوں میں فیصلہ ہوگا صحیح بخاری
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھا کہ تے اپنی امت کو میرے حکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے
 ہاں یا رب میں پہنچا چکا ہوں پہر انکی امت سے پوچھیں گے کہ نوح نے تمکو ہمارے حکام پہنچاؤ
 تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواہ طلب ہونگے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کو
 گواہ قرار دیں گے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم پہنچائے تھے پہر حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کو پوچھا جائے گا کہ اے عیسیٰ تو اس وقت کہ علی الناس و لیكون الرسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کفار اور شرکین سے حساب لیکر انکو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو پہر مسلمانوں سے
 حساب ہوگا اول فرائض سے سوال ہوگا اور فرائض میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا پس
 اگر نماز مقبول ہوگی تو اور اعمال کو بھی دیکھا جاوے گا علی بن ابی قیس پہر بندوں کے نہیں حقوق کا
 فیصلہ ہوگا انہیں سب سے پہلے خونریز یونکا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیچا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے پس جس شخص نے
 کسی کو مارا تھا یا ہسکا مال لیا تھا یا گالی دی تھی یا ہتھی آبروریزی کی تھی تو مجرم سے بمقتدار مجرم
 ہتھی نیکیاں لیکر مظلوم کو دیجاوے گی اور اگر مجرم کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی تو مظلوم کی بدیا
 اسقدر اس پر ڈال دیاوے گی اور اسکو عذاب کیا جاوے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سہ ترجمہ اور اسی طرح تمکو ملے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور برائی امت
 بنائے کہ تم اور روموں کی گواہی دو اور روموں کی تہاڑی گواہی دیکھا تو امنہ

کہ کسی کا قرض سر پر لکھ کر مرنا کیونکہ آخرت میں روپیہ پسپا نہیں ہے پس اگر نیکیاں ہوگی تو نیکیاں
 عوض میں دلائی جاوے گی ورنہ اس کے گناہ تجھ پر ڈالے جاوے گئے حدیث میں آیا ہے کہ غفلت شخص
 ہے کہ باوجود نماز و روزہ وغیرہ حسنت کے اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو ناحق قتل
 کیا ہوگا اور کسی کا مال چھینا ہوگا اور کسی کو ناحق ستایا ہوگا پس ہر ایک مظلوم کو نیکیاں
 دی جاوے گی اور جب نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ سپرد ان کے سکو ورنہ میں لجاؤنگے
 پہرہ و ستارے اپنی سب نعمتوں کو سوال کرے گا کہ قال ^{اور یہ} لَنْ تَسْتَلْتَنَ يَوْمَئِذٍ نَّعِيْمًا مِّنْهُنَّ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُ
 جَاوِزُكُمْ وَقَالَ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ كُلًّا لَّكَ كَانَ مَبِیْعًا عِنْدَیَّ لَوْ كُنَّا
 اور آنکھ اور دل ان سب انسان سوال کیا جاوے گا پس سوال ہوگا کہ کان اچھی باتیں
 کی سنیں تھیں یا راگ بے غنیمت و بہتان و فحش کے سننے میں سکو صرف کیا تھا اور آنکھیں
 اچھی چیزیں دیکھیں تھیں یا تنہا پر نظر ڈالتا تھا اور دلیلیں اس کی محبت رکھتا تھا یا
 مال و زور و زلف و فرزند غیر اس پر عاشق تھا اور سب طرح عمر سے سوال ہوگا کہ سکو کچھ میں ضرر
 کیا اور سب طرح مال سے سوال ہوگا کہ کہاں سے کہاں آیا تھا اور کہاں خرچ کیا تھا اگر وجہ دلائل سے
 کما یا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لجاؤ
 بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے سیاں کے مال و حساب
 عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولے کے مال کی نسبت سوال ہوگا پس اگر بادشاہ
 یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے سیاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی
 غیر مرد سے کچھ کاربہ کیا یا غلام نے مولے کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ اگر اس
 ڈالو علیٰ ہذا القیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں
 عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا انکو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا انکو

میزان کا ذکر

وینکہ ضروریات مسائل نہ سکھائی ہونگے تو اسے غدا ہوگا پس جس سے حساب سیر ہوگا
 نجات پائی ورنہ ہلاک ہو جائے۔ میں گمانی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ میں قسیم
 ہونگے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشتا جاویگا دوسرے حقوق اتہی کی کمی زیادتی سوا
 اپنے حقوق کے صاف کریں کچھ پرواہ نہ کریں تیسرے حقوق العباد کی نسبت جو گناہ ہیں سو
 انہیں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حقدار کو حق دلایا جاویگا (اور میزان قائم
 کیجا ویگی) حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت مسکی ایسی
 جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازو ونہی مانند نہیں ہے کہ جس اناج وغیرہ شمار کا وزن کرتی
 ہیں بھانیکئی کا پلہ بھاری رہا ہو جو جنت اور جہنم کا بدلہ پلا بھاری رہا ہو جو دوزخ اور جنت
 دونوں پلے برابر ہونگے تو وہ شخص کچھ مدت اعراف میں بیٹھا رہے گی جنت میں جاویگا اور
 اعراف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السَّفْرِ سَنِي قِيَامَتِ كَوْمِ
 اَعْمَالِ كَانَتْ لَنَا تَقْبَلُ وَكَذَلِكَ لَوَازِيْنُ الْقِسْطِ لَيَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
 وَلَئِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَبْنَا بِهَا طَوَّلًا قَلْبًا سَابِقِينَ اَمْرًا كَسِبْتُمْ
 ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پیش ظالم کیا جاوے گا اس پر کچھ اور اگر آدمی کا عمل رائی کے
 دانے کی برابر ہوگا تو ہم اسکو بھی لاویں اور کفایت ہیں ہم حساب سے واپے فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ
 مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ
 بھاری ہوگی تول میں وہ اچھے عیش میں اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اسکی تول تو اسکی جگہ ہرچیز
 ہے احادیث صحیحہ ہی میزان کے بیان بہت ہیں۔ پس فرائض میں اول نماز کا وزن ہوگا
 اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کیجا ویگی علیٰ ہذا القیاس زکوٰۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا
 لہ بعض علما کہتے ہیں کہ موازن کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص کے لیے جدی میزان اور جدا بلطراط
 ہوگا بعض کہتے ہیں جمع باعتبار وزن ہر شخص کے سے صراط اور میزان ایک ہی ہوگی ۱۲ منہ

اگر وہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفلی سے اسکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفلی سے پورا کرینگے **ف** ستر جن آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے انکی تاویل کر کے میزان کا انکا کر سکتے ہیں اور یہ دلیل عقلی لگاتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اگر انکا اعادہ ممکن ہو تو پہر انکا وزن ہے اور دوسرے اللہ تعالیٰ کو اعمال معلوم ہیں پہر انکا تو ناعبت ہی جو اسکا ہم کہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں پس جب دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اس میں اعراض کا وزن کیا محال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البتہ ناممکن ہے اور اسکا ہم ہی قابل نہیں ہیں ان اعراض کا اس قدر قیامت میں اس سے لوگوں کو اندازہ کر کے دکھایا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں کیسے کچھ ہوتے ہیں جیسا کہ پہلے ہم اسکا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحیحہ سے صورت پکڑا رہے ہیں اسکا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اس اعمال کو انکی صورت نشانی میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نام اعمال تو لے جاویں گے اور عجب ثبوت ہو چکا جواب یہ ہے کہ وزن کر نہیں سدا مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم ان پر مطلع ہو تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بندوں کو اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جائے تاکہ اللہ کو ظالم نہ کہیں **ف** فی نفوس کچھ اور شبہات حشر بالا جیسا کہ نسبت

۱۔ چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور بخاری اور احمد اور ابن جان اور عالم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میری امت میں ایک شخص کو لاوینگے اور نداوے اتنی بڑی نامہ اعمال کہ جیسا کہ ایک آنکھ نظر حادے کہو لکھ دیکھا دینگے اور کہیں گے دیکھ ہمارے کراہ کا تین نے ظلم تو نہیں کیا لیا وہ کہیں گے نہیں امیر رب پس اللہ فرما دینگا ہم کسی پر ظلم نہیں کر سکتے ہمارے ہاں تیری ایک نیکی ہی ہے پس ایک کتاب لاوینگے کہ اس میں شہدان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ لکھا ہوگا وہ کہیں گے اتنی اس قدر خیروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اللہ فرما دینگا تجھ پر ظلم نہیں ہوگا پیشہ و فتر ایک بلو میں اور یہ وہ فتر دوسرے میں رکھا جاوے گا پس اونچی دیکھا انکا پلا اور بہاری ہوگا اس فتر کا پلا کہ جس میں کلمہ تہا پس بہاری ہوگی کوئی چیز اللہ کے نام سے ۱۲ منہ

جواب

جواب

جواب

جواب

اور اُنکے جواب ذکر کرتا ہوں شبہہ سلمان حشر بالا جساو کے قابل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آویگا جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ یہ زمین بحساب اہل جغرافیہ ہتھری ہی وسیع نہیں کہ اسپر ہزار برس کُل انسان اگلے پچھلے آجاویں پس یہ ہزار برس کُل انسان اور حیوان بلکہ ملاکہ اور انہی کئی صف ہونگی اور تحت رب العلمین سپر سطح آویگا

جواب یَوْمَ يَبْدَأُ لِلْأَرْضِ غَيْرَ الْحَيَاتِ جسر و بدلی جاوگی یہ زمین آفرین سے اور آسمان اور آسمان سے پس اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس زمین دنیا کو بدلیگا اور نئی بنائے وسیع زمین کہ جس پر آب آسکیں پیدا کر گیا یا اس کو کشادہ اور وسیع فضا بناو گیا کہ جس پر اولین و آخرین اور ملاکہ اور جنت اور دوزخ اور عرش رب العلمین آجاو گیا شبہہ قیامت دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے پچاس ہزار برس کیونکر ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہوا کہ اللہ اپنی قدرت سے اس زمین کو اس قدر وسیع کر گیا کہ تمام اہل محشر اس میں جاویں گے پس اُنکی فضا کے موافق آفتاب ہی بڑی دیر میں دورہ تمام کر گیا کیونکہ جس قدر سبب وسعت زمین کے دائرہ آفتاب وسیع ہوگا اس قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز پچاس ہزار برس کی برابر ہوگا کمال کا کمال و مقدار حاکمین آلف سنہ کہ وہ دن پچاس برس کی برابر ہوگا اور اُنکی دلازی میں صد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے مقدار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہوگا پھر ہر شخص کو اس کے اعمال کے موافق پسینہ آویگا کیسے ٹخنہ تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک کیسے سہ تک ہوگا شبہہ ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب کا انا اہل ہیئت کے نزدیک کمال ہے

جواب اہل ہیئت کا ایک امام فیساً غور میں ہے اُنکے نزدیک آفتاب بغیر کے کہ جو تھے آسمان میں ہوا اور اُنکی گردش سے پھرے آپ ہی آپ اپنے ہمارے گردش کرتا ہے

اور اسکا مدار اس ار سے کہ جو حکیم بطریق موسیٰ دوسرا امام اس فن کا جو تھے تہا نہایت
 کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی ہے بہی زیادہ ہے کہ جقدر ہے اب آفتاب بلند
 پس جطرح فیما غور میں امام ہدایت کے نزدیک وہ بلندی اس کے مدار سے ممکن کیا ملکہ
 واقع ہے بطرح قیاس کے روز اس کے مدار سے استقدر پستی کہ جبکہ ہم قائل ہیں کیا محال ہے
 اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اُس نے اوز ناف تک پسینا آنکے یا یہ معنی ہیں کہ موافق
 اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موافق گرمی کے پسینا ہوگا جطرح کہ اس عالم میں ہوتا ہے
 پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے سبب گرمی کے ہقدر پسینا آدینگا کہ اگر سبکو جمع کرنے
 تو اس کے ٹخنے یا زانو یا ناف تک آتا یا یہ معنی کہ اس پسینے کو وہ قدر یاد دھرد صر نہی نہی
 بلکہ ایک جاتی جمع کر چکا سو وہ کیسے زانو تک کیسکی ناف تک کیسکے منہ تک آدینگا اور وہ گرمی
 سے ہنزلہ گرم پانی کہولتے کے ہو جاوے گا سو اس سے اوز زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن ہے
 لیکن بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ محشر میں نیک و بد سبھی ہو گئے پس جب ایک میل کے فاصلے پر
 آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس کا ایک دن ہو تو جطرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی
 ہر ایک کو یہاں ساوی معلوم ہوتی ہے بطرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک
 بند خا نا حق میں گرفتار ہا کرنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے اسکا جواب یہ کہ نیک بند و نیکو
 وہ پچاس ہزار برس کی دہائی ایک صلوٰۃ مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں انکو
 عرش کا سا چوچکا چنانچہ یہی نے کتاب البعث والنشور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کسی نے اس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی آپ نے فرمایا مجھے قسم ہے اسکی کہ جبکہ
 قبضے میں میری جان ہے وہ روز مومن پر نہایت کم کیا جاوے گا یہاں تک کہ فرض نماز کے
 وقت سے بھی کم معلوم ہوگا لہذا پس کم ہونیکلی باتو یہ وجہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مومن سے

بہت جلدی حساب سیر کیا اسکو جنت میں داخل کر دیا یا یہ وجہ کہ مومن کو وہاں جنت کی
سیر غیر مجزوعہ کے ملاحظہ سے بسبب سرور وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم
میں عاشق کو شب بیدار ایک ساعت کے برابر معلوم ہوتی ہے اور تیار کی رات نہایت پہاڑ جتنی
یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو کسی ایسی جگہ میں کھڑا کرے گا کہ باعتبار درجہ مدار کے انکے ہاں جلدی
وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی بھی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے انپر نہایت
دراز می ہوگی اور دھوپ بھی شدت سے ہوگی ہاں علم میں جو لوگ جن خط استوا سے ہوتے ہیں
انکے ہاں دن درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان کے دھوپ بھی کم ہوتی
ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیرہ چودہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو وہی
اقلیم سہم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمینا ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم سہم کے
جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ اسرفند اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ
ابراہیم کو دیکھا سوال حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے ہیں اسکے باہر کوئی
چیز نہیں اور زیادہ فضا انکے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس تصور فہم کا کیا
علاج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے جس طرح گولہ کے اندر کے جانور اس
گولہ کو محدود جہات مانتے ہیں اور سب خلک کے کاغذ نے وہیں مانتے ہیں اور اسکے باہر کوئی چیز
نہیں سمجھتے اسی طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے اپنے اراد اور اختیار سے یہ عالم بنایا جو اور
وہ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں اس کے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات
بنانے کیا محال ہیں دریا میں جہت درجے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے کرے اور

محال
جواب

لہذا اس کی وجہ یہ ہے کہ جس قدر کہ میں منطقہ یعنی بیجا بیج کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جس
منطقہ سے دھوپ ہوتی ہے چھوٹے ہوتے ہیں کمالا یعنی اندر آفتاب منطقہ پر دور کرتا ہے پس
اس کے جنوب و شمال کے جو قوس ہمارے پید ہونگے درجہ بدرجہ چھوٹے ہوتے جاویں گے ۱۲۰

فضائیں بنا دی گئیں کہ فرود ہو گیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گروہ بنا سکا
تعلیٰ اللہ عنہ لکھنا کبیرا ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اللہ نہیں ہے حکماء کی جسطرح اور میت سی
غلطیاں ہیں ایک ہی ہے اور وہ غلطی کی یہ ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرب کر لیں
تھیں سو اُن سے جو لازم آتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سمجھتے
ہوں اُس کو درست جانتے تھے سو اُن مہول فاسدہ کا یہ ثمرہ ہی اور وہ مہول جڑ پھڑکے غلام
اکھاڑ دیے ہیں جس کو شوق ہو وہ علم کلام کی سطوات کو دیکھیں وہ بعض شخصوں کو امداد جیسا
جنت میں داخل کر گیا خانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک ٹٹا
اموہ کہ جسے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اُمت ہے انہیں ستر ہزار
جہاں بہشت میں جاؤ گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ مجھے وعدہ کیا ہے کہ ستر ہزار آدمی تیری اُمت میں ہوں جہاں بہشت
بہشت میں داخل کروں گا اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور ہونگے اور تین حشیات الکر حشیات
(محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے)
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اُمت کی جدی جدی علامت
ہوگی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور
اور وضو کی جائے سے حضرت کی اس کے اعضاء نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت اُنکی
اُمت کی ہوگی پس جب لوگ قبروں سے اٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی
ہر نبی اپنی اپنی اُمت کو اُس علامت پہچان کر اُسکا پانی پلاوے گا صحیحین میں عبد اللہ بن عمر
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آگاہ
یہ خانچہ بعض حکماء کا یہ مذہب ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم و دہشت ہو جاتا
ہے مثلاً کسی نے پانی کو جانا تو وہ پانی ہو گیا۔ اُنہی کہ حشیات دونوں دہشت کے لپ کو کہتے ہیں ۱۲ منہ

۴

حوض کوثر کا بیان

اور اسکے کنارے برابر پانی کا پانی دودھ سے سفید زیادہ اور اسکی پوشاک سے زیادہ خوشبودار ہے اور اسکے انجورے آسمان کے ستاروں سے زیادہ ہیں جو ایک بار اسکا پانی پیے گا پھر بپاسا نہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں اسکو پرپاس لگے گی صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ نے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی مسافت اٹھ اور عدن کی مسافت سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں ہے اور اسکے انجوری لیتے ہیں کہ جتنے آسمان کے تارے اور میں مرد لوگوں کو اپنے حوض سے سطح دور نکونگا کہ جہیز کوئی غیر کے آؤ تو نکو اپنے تالاب سے دور کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اسروز آپ ہکو پہچان لیں گے فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب ہتھوس جدی ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے تہارے اعضا روشن ہونگے۔ جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کرینگے وہ مرد اور کافروں شرک لوگ ہونگے سو بالاتفاق انکو حشر میں پانی حوض کا نصیب نہوگا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ سلام کے گمراہ فرقے مثل شیعہ و خوارج و مغزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ اسروز لوگوں کو پانی پلاوینگے لکنے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہونگے غرض حوض کوثر کا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سو اسکو بھی حق جانا چاہیے شک کرتو ایک ایمان کا خوف ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ بل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر بل حشر آویں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے اٹھتے ہی وہ پانی ملیگا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملیگا یہاں تک کہ بعض کو بل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دفن ہونے سے خلاصی پا کر جنت میں جانیے پہلے ملے گا علیؓ بذاتقیاس (پھر سب کو بل صراط پر چلنے کا حکم ہوگا ایسے نیک

مشیر کا ذکر

صلی اللہ علیہ وسلم کا مکان ہے اور عدن جنوب میں ایک شہر ہے دو نویں کی منزل کا قاصد ہے جس حضرت کے حوض کوثر کا ایک کنارہ دوسرے سے اس مسافت ہی زیادہ دور ہے ۱۲۰۰ سالہ دور ہوگا کہتے ہیں کہ جو

اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاوینگے اور بد لوک
 کھڑے کر جاوینگے) میدان حشر کے گرد و فرخ محیط ہوگی جنت میں جانیکے لیے ہیں فرخ بہ
 ایک پل ہوگا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگا سب کو سپر چلنے کا حکم ہوگا
 بہت جلدی گذریں گے اور جہنمی کٹ کر گر جاوینگے چنانچہ اسکی تفصیل احادیث میں مذکور ہے
 بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی کہ فرخ
 کی پیڑ پر ایک رستہ ہوگا سب رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ نہیں ہیں
 گزروں گا اور اسوقت سوائے انبیاء کے اور کوئی نہ کلام کرے گا اور انبیاء کا یہ کلام ہوگا اللہ
 سبیر سلیم یعنی اے اللہ سلامت رکھنا سلامت رکھنا اور جہنم میں کلا ریب سعدان کے
 کھانے کی مانند ہونگے کہ درازی اسکی اللہ ہی کو معلوم ہے پس وہ لوگوں کو بقدر اعمال پر گزریں گے
 بعض کو بالکل پکڑ کر نیچے گر دینگے اور بعض کا گوشت چھیل ڈالیں گے لیکن سب کو اللہ بجا
 دے گا صحیحین میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ مومن آنکھ کی جھپک میں نکل جاوے گا اور
 بعض بجلی کی مانند اور بعض تیز ہوا کی مانند اور بعض پرندے انوروں کی مانند اور بعض تیز
 گھوڑے کی مانند اور بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گزریں گے اور پل صراط پر اندر ہوا ہوگا سوائے
 ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہوگی جیسا کہ اس آیت میں اسکی طرف اشارہ ہے یَوْمَ يَقُولُ
 الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا أَمْ نَقْتَسِبُ مِنْ نَارٍ كَمْ قَاتَلْنَاكُمْ قَاتِلًا وَرَجَعُوا وَرَاءَ كُفْرٍ
 فَالْيَسَاءُ لَكُمْ الْعَذَابُ اسد ن کہیں گے منافق مرد اور منافق عورت مومنوں سے ہمارا نظارہ
 سنہ کلا ریب کھوب کی جمع ہے اور کھوب آنکھ کے کہتے ہیں جس طرح کہان بائیں تیر میں روٹی کھانے
 کے واسطے جھکتے ہیں اور سعدان ایک درخت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت بلند و بڑے ہیں سودہ آنکھ کی
 دیر ہونگے ۱۲ منہ تک منافق وہ ہے کہ ظاہر میں مسلمان ہو اور چھپا ہوا کافر ہو ۱۲ منہ

کہ ہم بھی تمہاری روشنی میں چلیں کہا جاوے گا پہر جاؤ گئے وہاں سے نور لاؤ پس انکے چھپیں ایک
 دیوار کھڑی کیجا دیگی کہ اُسکے اندر کھڑے رحمت یعنی جنت ہوگی اور باہر کھڑے عذاب ہوگا
 یعنی دونوں پس جب منافقوں اور مومنوں کے چھپیں دیوار ہو جاوے گی اُسکے دروازے میں مومن
 جنت میں چلے جاویں گے اور منافق باہر عذاب میں مبتلا ہونگے پس اُسوقت منافق حسرت سے
 مومن کو یہ کہیں گے اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ كَمَا دُنِيَاسِمْ ہم تھا بے ساتھ نہ تھے جواب تھے ہمارا ساتھ
 نہ آیا مومن کہیں گے بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمُ الْاَنْفُسَ بِرَبِّكُمْ وَتَبْتَلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ اَلَمْ تَرَ
 اَنْ جَاءَ اَمْرٌ مِّنَ اللّٰهِ اَنْ تَمَّ سَاطِئُہُمْ نیکین فتنہ میں ڈال دیا تھا تھے اپنی جانوں کو اور
 منتظر تھے تھے تم ہمارے لیے جزائی کے اور شک کیا تھے دین میں اور فریب میں اَلَا
 تَعْلَمُوْنَ تہا ری آرزو کی یہاں تک کہ اگیا حکم اللہ کا یعنی موت آئی اور مومنوں کے لیے وہاں نور
 ہوگا جیسا کہ اسرفو تہا سے یُوْہُ اَلَمْ یَجْعَلِ اللّٰهُ الْاٰیۃَ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعًا قُوْرًا ۝۱۰۱
 لَیْسَ اٰیۃُہُمْ وَّیَاۤاٰمَنُہُمْ اَلَا یَہْجُرُہُ الرَّسُوْلُ اِذَا رَاَہُمْ یُکُوْنُوْنَ کَاۡفِرًا ۝۱۰۲
 میں ساتھ اُسکے نور انکا آسرفرد و تہا ہوگا اُنکے اگے اگے اور دائیں طرف شریعت
 عالم شاملیں بل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی جس طرح کہ اور چیزیں وہاں اپنی اپنی صورت میں
 ظاہر ہونگی چنانچہ دنیا بڑیا عورت بد شکل کی صورت میں ظاہر ہوگی پس جن لوگوں کو
 اس عالم میں شریعت پر چلنا تھا وہاں انکو وہاں بل صراط پر عبور کرنا تھا وہاں ہو جاوے گا اور
 انکو بل صراط بڑا چوڑا صاف راستہ نظر آوے گا اور موافق استعداد عمل کے کوئی بجلی کی مانند
 اور کوئی ہوا کی مانند اور کوئی گھوڑے کی مانند جلد وہاں سے نکھرے جنت میں سیدھا چلے جائے گا
 چنانچہ احادیث میں اسکی صراحت ہے اور اسی لیے شریعت کو صراط المستقیم کہتے ہیں کہ اب
 چلنے والا سیدہ جنت میں جاتا ہے اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا تھا وہاں جنت میں جاتا ہے

دشوار تھا دماں اُس قدر اُنکو سپر چلنا دشوار ہو جاوے گا اور بال کی مانند باریک آنکھیں وہ بل
 ہو جاوے گا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ پلصراط قیامت کو بعض
 بال سے باریک اور بعض پر سیدان کی مانند فرخ کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا و جو پلصراط
 کا اس ریل سے انکار کرتے ہیں کہ پلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہر بیک
 ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں اُنکو پلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ انکی
 حقیقت جانتے تو اس پر چلنا محال نہ کہتے اور مومنین کے واسطے اس پر چلنا خدا ب تکلیف قرار دیتے
 اصل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند بکا مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے
 نہ وحی کا اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتماد کرتے ہیں اعوذ باللہ من غی
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہ کا و مسلمانوں کی شفاعت کرے گی)
 حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیہزار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ملا کر حدیث تواتر کو
 پہنچ گیا ہے آزاں جملہ احادیث میں بخاری اور مسلم نے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بقراری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے ہماری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں
 تم ابراہیمؑ کے پاس جاؤ اللہ کے بٹے دوست ہیں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ کہیں گے
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کا کلام کیا کرتے تھے پس انکے پاس آویں گے
 وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ میں سے ہے

۱۰ اکثر صحیح حدیث میں یوں آیا ہے کہ آدمؑ یں کہیں گے تم نفع پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ
 کہیں گے ابراہیمؑ کے پاس جاؤ انہی شہداء راوی سے یہاں نور رہیے ورنہ اس سے پہلے حدیث
 میں جو انہیں انسؑ سے مروی ہے نور ہیں ۱۱ منہ ۱۲ عیسیٰؑ کو اللہ کی روح یوں
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان انکی ولایت کا نہوا سو اسی لیے خاص اللہ کی طرف نسبت کی گئی
 اور اللہ کا کہنے سے کہتے تھے سو اسی لیے کلمہ اللہ کہلاؤ و نہ ہر ایک شخص کی روح اور کلمہ ہے ۱۳

بجائے شفاعت

پاکی دیکھتے ہیں یہ میرا کام نہیں ہے تم محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر
 کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں پس میں اپنے رب سے اگر اذن چاہوں
 پس مجھے اجازت ہوگی اور اس فراموشی سے اپنی اہمیت کو نہیں کرنی بلکہ ہادیکا کہ آج وہ مجھے
 نہیں آتی میں پس میں سجدہ میں اگر دوں گا اور ان تعریفوں سے اس کو سراہوں گا پھر مجھے حکم ہوگا
 کہ اے محمد سراٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت
 تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حکم ہوگا کہ جسکے دلیس جو
 دانہ کے برابر ہی ایمان ہے اسکو دوزخ سے نکالیں پس میں جا کر انکو دوزخ سے نکالوں گا اور
 پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور
 جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کیا جائیگی تب میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 میں حکم ہوگا کہ جسکے دلیس دوسری بارائی کے دانہ کے برابر ہی ایمان ہو اے جہنم سے نکالو پس
 جا کر نکالو گا پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا
 اور جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 میں حکم ہوگا جاؤ جسکے پاس دنی کا ادنیٰ ہی راستی کے دانہ برابر ایمان ہے اسے جہنم سے نکالو پس
 میں جا کر نکالوں گا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں یہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا سر اٹھا
 اے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب
 میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا اللہ کہاتے آسکے لیے بھی اجازت دے کہ اسکو جہنم
 سے نکالے ایمان مراد ان سب مواضع میں عمل صالح ہے کیونکہ آخو میں جسے لا الہ الا اللہ کہاتے ہیں اسکی نجات ہوگی اور
 حالانکہ اس کلمہ سے ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی اہمیت میں گنہگار تھے اور بیت ہی حکم آئے یا
 اعمال صالح تھے اور وہ دوزخ میں آئے گئے تھے اول مرتبہ آپ انکو نکالیں گے پھر سطح جسکے پاس کچھ
 ہی عمل خیر ہوگا اسکو ہی جہنم سے باہر لائیں گے پھر چھکے پاس سوا ایمان کے باقی عمل خیر ہوگا
 وہ بھی جہنم سے باہر کیے جاوے گئے اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں جاوے گئے اور سطح اور بیوی

نکالوں اللہ فرما دے گا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور جلال اور کبریائی
 اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں سکود و زخ سے نکال لوں گا اتنے پس میں حد
 کے ہی معنی ہیں کہ جہیں یوں یا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دے گا اگرچہ چوری اور
 زنا اس سے ہو گیا ہو مگر جنت میں جا دے گا۔ بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق سے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت
 سے قرب نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ میری امت میں کبیرہ گناہ کرنے والے کو بھی میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ عوف
 بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص ب کی
 طرف آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف ہمت کو جنت میں بجا با شفاعت
 اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شرک نکلیا ہوگا اس کو میری
 شفاعت پہنچے گی اتنے انقض اور بہت کثرت اسباب میں احادیث آئی ہیں کہ قیامت
 دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جا دے گا کہ تمام انبیاء اولین و آخرین
 رشک کریں گے اور جسے ذکر اللہ کے جلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کا کام کرے گا
 نہ پڑے گا اسے سرفراز تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلیق کی
 شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ تمام غلاموں کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دے گا کہ جو حضرت
 کہیں قبول فرما دے گا پس سرفراز ہیں ان کے سید المرسلین ہیں اور امام النبیین اور محبوب
 رب العالمین ہیں جو ان کے دامن تلے آچھا ہو اللہ نے سچا کر دیا آپ کی شان تو کیا ذکر
 ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کریں گے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستے اور انبیاء ہی جب حضرت شفاعت
 کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی اس کے لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ
 عبد اللہ بن عبد بن جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص
 کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے
 انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت میں ایک بڑے انبواہ کی
 شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی
 شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلعم
 فرمایا ہے کہ دوزخ کے پاس سے کوئی جنتی گزرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اے فلاں کیا
 اب مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو ایک بار پانی پلایا تھا اور بعض کہیں گے میں وہ ہوں
 کہ جس نے تم کو وضو کا پانی دیا تھا پس وہ ان کی شفاعت کر کے جنت میں لے جاوے گا بعض احادیث
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چوٹے رٹکے کہ جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ
 کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن پاک کوئی اور عمل شفاعت کریں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعض کو قبر میں شفاعت کر کے نجات دلاؤں گے بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں
 جانسیں باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دے گا
 اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں متزلزلہ اس پہلی قسم کی
 شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی تینوں قسم کا انکار کرتے ہیں اور ان کے انکار کی اصل یہ ہے
 کہ ان کے نزدیک کبیر گناہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق
 نہیں اور ضعیفہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب
 ترقی درجات کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دہشت سوانکی ہیں صلی

باطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جسکو دیکھنا ہر فصل ایمان میں یکم کے
 ف بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص مدد کر لیا ہے انہیں ایک ہے کہ جو
 حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے اور ایک ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے
 اور ایک ہے کہ جو ثواب جائز کرے یا مدینہ میں وفات پائے اور کافروں اور شرکوں کے لیے
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت نہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنے والے
 کوئی شفاعت نہیں کرتا ہے اور بعض گناہگار مسلمانوں کے لیے ہی نہیں ہوگی جیسا سچے
 حضرت نے فرمایا ہے کہ قدر یہ اور مرجعہ کو میری شفاعت نہوگی اور بادشاہ ظالم کی ہی
 میں شفاعت نہ کر دینگا اور شرع سے تجاوز کرنا تو ایسی ہی شفاعت نہ کر دینگا لیکن اسکو
 ظاہر پر محمول کیا جاوے اور اہل کبار میں سے یہ لوگ مستثنیٰ ہو جاویں یا شفاعت ترقی درجہ
 انکے لیے نہوگی واللہ اعلم۔ **فصل جنت اور دوزخ کے درمیان ایک**
مکان ہے کہ اسکو اعراف کہتے ہیں اور وہ انکے لوگ اہل جنت
اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور آئینے کلام کر نیکی قال تبارے
لَیْسَ مَا حِجَابٌ اور درمیان جنت اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَعَلَى الْأَعْرَافِ یَحْجُلُ
یَعْرِیُونَ کَلَّا لَیْسَ بَیْنَهُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہونگے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی کو
 انکے چہرہ سے پہچانتے ہونگے **وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِنَّ سَلَامًا عَلَیْكُمْ لَمْ یَدْخُلُوا**
وَهُمْ یُظَلُّونَ اور اعراف والے جنتیوں کو بکار کرہیں گے سلام علیکم اور وہ اعراف والے
 ہی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہونگے لیکن طمع رکھتے ہونگے **وَاِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ**
فَلِیْقَاءِ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا لَبَّ اَلْبَیْکُمْ اَلْحَمْدُ لَکُمْ اور پھر جاتے ہیں انکی نظریں دوزخیوں کی
 طرف تو کہتے ہیں امیر ہمارے مست کر ہو قوم ظالموں کے ساتھ اعراف کا ہونا اور

اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاقفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہدار یا مومنین کا ملین یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگے اور فضل و کرامت کی سبب دوزخ و بہشت کی نواب و عذاب کی سیر دیکھینگے اور اپنی مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگی اور بطور سیر کی اعراف پر بیٹھے ہونگی اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ ان کی بدی اور نیکی برابر ہونگی نہ دوزخ کی مستحق ہونگی نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سے جنت میں جا دیں گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ** اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہی بادہ اہل اعراف موحد ہیں کہ شریعت اور ان کی پاس نہ پہنچتی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی پس یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائیں گے اور صحیح یہی توں اکثر کا ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور آخر ان کے لئے یہ حکم ہونا کہ جاو جنت داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے مستفاد ہے **صَافٍ لَّالْتِ كَرَّمَا** کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ مجبوراً وہاں رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہونگے پس شہدار یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں کہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اعراف ایک یوار ہے دوزخ اور بہشت کو درمیان اور اہل اعراف گناہوں کی سبب وہاں مجبوس ہونگے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والی لوگوں کو سقید اور دوزخ میں نہ دیکھ کر پہچان لینگے اور دوزخ کو سبباً انکی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت کو دیکھینگے جنت میں جانی کی طمع کو لینگے اور دوزخ کو دیکھ کر انکی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اسے انکو اپنے فضل سے جنت میں داخل کر گیا اور فوجات کیسے میں ہی ہی کہا ہو کہ
 اہل اعراف مساوی محل والمیزان ہونگے کسی جانب کو ترجیح نہوگی پس وہ اعراف میں
 رہیں آخر انکو سجدہ کرنا حکم ہوگا پس یہ نیکی زیادہ ہو جاوے گی اس کے سبب جنت
 میں جاوے گے لیکن سب اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ اعراف والے جنت میں
 جاوے گے جیسا کہ اولیاء الحق اس پر ولایت کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ
 تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت کے ہو
 نہ تو ثابت کیا جاوے جیسا کہ اہل ہوائتے ہیں (فصل پس بدلوگوں کو جہنم میں
 ڈال دینگے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکھیں گے) جہنم
 میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہونگے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے لیکن سنیں
 بقدر گناہ وہاں عذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت سے وہاں سے نجات پاوے گے اور آخر جنت
 آوے گے پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انصار اللہ تعالیٰ جہنم کی سختیاں
 اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جانے کو ہیں لیکن کچھ مختصر بیان کرتا
 ہوں تاکہ کتاب الی نہ سجاوے قال تکذبا الذین کفروا ابرہم عذاب جہنم و لیس الاصل
 اذ القوا فیہا سمعوا لها شفقاً و ہی تقور نکاد یمیز من الغیظ اور جن لوگوں
 نے کہنے کے ساتھ کفر کیا ہے انکو جہنم کا عذاب ہے اور کیا مری جگہ ہے جہنم جب
 والے جاوے گے جہنم میں تو جہنم کی چھ سنیں گے اور خوش مارنی ہوگی جہنم قریب ہے کہ
 یہاں طرح سے غصہ کے مارے ان شجرة لا تؤمن طعم الا تم کلہا لیل فی البطون
 لجم خذہ فامتلک الی سوا الحیم ثم تصبوا فوق لایس من عذاب
 الحیم ۵ تحقیق زندہ کا درخت گناہگار کو کھانا ہے نہ گلے ہو کر

فصل دوزخ کے عذاب

اُندھ ہوگا پیٹ میں گرم پانی کے مانند جوش مار چکا دوزخی کے واسطے حکم ہوگا کہ سکو بڑا دھڑا
 کھسیٹ کر بھی پیچ دوزخ میں لیجاؤ پھر اس کے سر پر گرم پانی کا عذاب ڈالو ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ اگر ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اُس سے فاسد ہو جاوے
 وَ تَرَى الْجَاهِلِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سُرَّ بِهِنَّ مِمَّنْ يَقْتُلُهُمْ وَ تَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ
 النَّارُ لَيْسَ يَأْتِيهِمُ اللَّهُ كَقَدْحٍ شَدِيدٍ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھو کہ تو اس روز
 کتا بھار دیکھو جو بڑے معنے زنجیر و نہیں کہ پڑے اُنکے گندہ کے چونکے اور ڈھانک لیگی اُنکے
 موہن کو اب تو کہ بدلہ دیکھو اس ہر شخص کو اُس کے عمل کا اجر ملے گا جسے وہاں ہے حساب جنہی
 سرگز کی زنجیر و نہیں جکڑے ہنگے احادیث میں آیا ہے کہ جنہی کی زنجیر کی گرمی سے چہا
 ہم کی طرح پھل جاوے اگر سیاہ پیر کر ہی جاوے اور گندہ کے لباس پہنا کر گمراہے جاوے
 گندہ کے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے منہ تک آگ میں ڈوباوے گئے مِنْ قَدَرِ اَيْ جَہَنَّمَ دُفِنَ
 مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يَتَرَعَا وَلَا يَكَادُ كَيْسِفُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ مَا هُوَ عَنِيتُ
 وَ قَدْ اَلَيْتُ عَذَابَ غَلِيظٍ اور آگے اُس کے دوزخ ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی
 ایک ایک گھونٹ پیوے گا سکو لیکن گلے سے نہ اتار سکیگا اور آوے گی سکو ہر جگہ سے موت
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے اُس کے ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوزخ کے
 زخموں کی پیک اگر ایک ڈول بہر کر دنیا میں ڈال دیں تو تمام دنیا کے لوگ اُنکی بدبو سے
 بڑ جاویں پس ایسی سخت چیز اُنکو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا ساد کہ ہوگا کہ
 موت نہ آوے گی کہ مکر چوٹ جاویں وَ اِنْ جَہَنَّمَ لَوْ عِدَّوْهُمْ اَجْمَعِينَ هَا سَبْعَةُ ابواب
 لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ اور تحقیق اُن سب کفار کے سینے کی جانے کہ جبکہ وعد کیا گیا جہنم
 ہے کہ اُس کے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لیے آدمیوں میں سے ایک حصہ ٹھا ہوا دوزخ کے

سات طبقی یہ ہیں نعلی حلقہ سعیر سقر جمجم داویہ جہنم پس ان ساتون طبقوین کم یادہ
عذابہ ہر قوم موافق گناہ کی ان میں جدی جدی داخل کیجا دیگی بخاری اور سلم نے روایت
کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب ہوگا کہ اگر انہیں دوزخی کو پہنچائی جائیگے اور کسی اسکا مانع
ہا نہی کی طرح او بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ عذاب ہے حالانکہ سب ہی کم اور کم
ہوگا العرض دوزخو نعلی دوزخ کی طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فرش
ز قوم کہانی کو پیپ پینگو گندہ کہ کے کپڑی پینگیو کہ جس کی سب سے اور زیادہ آگ لگے گئے اگر
بلکہ ایک چمڑی دوزخو جائیگی تو ہوتی دوسری جلد طیار ہو جائیگی اور گلے میں ایسے
گرم طوق دوزخیر ہوگی کہ جسکے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور سلم نے روایت
کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے شرحہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کسی کہ پہون
کی آگ کو لہ کی آگ سے کم تیز ہوتے ہوں دوزخ میں لکڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جاویں گے
تو آگ اس قدر تیز ہوگی پس دوزخی موت مانگیں گے تو موت نہ آوے گی **قَالَ لَئِنْ مَاتُوا لَأَحْيَاہُمْ**
وَلَا یُخَالِفُونَ پھر آگ دوزخ کے داروغہ کو کہ مالکسا و سکا نام ہے یہ کہ تیرا رب ہوتو
دو سے مالک کہیگا تم بیشک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے نگو نجات نہیں اور جہنمی اللہ سے
دعا کرے کہ ہکواب دوبارہ دنیا میں بھیجی اب کہے ما فرمانے نہ کریں گے اللہ فرما دیگا یہ
ہرگز نہ ہوگا کثافت یوحنا باب ۱۹ میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکوں کے
لیے جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخو آگ کی پھیل گندہ سے دوزخ تعبیر کیا
اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یون ہی آیت ۴۰ (پر ڈرینوالوں اور بی ایمانوں اور نفرتیوں
اور خونین اور حاکمادوں اور جادوگر دن اور بت پرستوں اور ساری جہوٹوں کا حصہ
ہی پھیل میں ہوگا جو آگ در گندہ سے جلتی ہے) باب آیت ۷۱ (اور شیطان نے انہیں فرمایا تھا

آگ اور گندھک کی جہیل میں ڈل گیا جہاں وہ درندہ جانور اور جھوٹا نبی ہے (یعنی جال)
 اور وی راندن ابدالآباد عذاب میں رہیگی) اور تورات میں بھی دوزخ کی سائنس بتائی گئی ہے
 آیا ہے الہی توفیق عمل صالح کی دے اور عذابِ آخرت سے پناہ میں رکھے کفار کو کہ بھی ہمارے
 نجات نہو گی کیونکہ بہت جائی قرآن میں اللہ تعالیٰ نے خالین فیہا اور کہیں ابدال ذکر
 فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں کہ **لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ** فرمایا ہے کہ کبھی انکو اللہ
 بخیر نہ کرے اور کہیں یوں فرمایا ہے کہ وہ جہنم میں رہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں دھنڈ
 نکل جاوی علیٰ هذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئی ہیں اور احادیث
 میں بھی اسکی بہت جائی تصریح ہے جیسا کہ پہلی گزرا اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہے اور عقل
 ہی تسلیم کرتی ہے کیونکہ کفر اور شہک نہایت سخت جرم ہے اسکی مقابلہ میں سزا ہی بہت
 نہایت سخت ہونی چاہئے سو وہ ہمیشہ کا جہنم ہے **وَبَنَّا أَزْجَلًا الْفِرْدَوْسَ وَأَجْنَامًا مِّنَ الْمَرْفَعِ**
 (اور مومن کو جنت میں لگی پس وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے
 عیش و آرام دیکھیں گے) بعد حساب کو جب لوگوں کے لئے جنت میں رہنے کا حکم ہو
 سو وہاں ہمیشہ رہیں گے کما قال تعالیٰ **أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ** داخل ہو
 بہشت میں تم اور تمہاری بیویاں نیت کرتی ہوئی **يُكَافُّ عَلَيْكُمْ بِمَا كَفْتُمْ فِي الْمَآثِرِ الْحَسَنَاتِ وَأَلْوَابُهَا**
كَأَنفُسِكُمْ تَجْرُسُ إِلَيْكُمْ ایسے پرہیزگار کے آس پاس خادم رکابیاں سونے کے
 اور آبخوری اور جنت میں ہے وہ چیز کہ جسکو دل چاہے گا اور انہیں لذت پاؤ گے وہ
أَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور تم ہمیں ہمیشہ رہنے والے ہو **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَاتِ**

جہنم کے بائیں

نہ اگرچہ پہلے یہ بیان آچکا ہے لیکن تفسیر میں مکرر ہوا ۱۸ مرتبہ شیخ محمد الدین عربی نے البتہ
 اپنے اجتہاد سے ثابت کیا ہے کہ انتہا کو کھلا ہے جسے جادو گئے مگر یہ قول انکا لصوص قرآن نے
 و احادیث صحیحہ و اجماع امت کے مقابلہ میں تاویل کے تاویل کیے ظاہر ہے سنئے مولد نہیں ۱۸

کانت لہو جنت الفردوس کو لوگ کہ ایمان لائے اور عمل نیک کیے ان کے لیے جنت الفردوس
 ٹہرنے کی جگہ ہوگی خلدین فیہا لا یبغون عنہا حوالہ ہمیشہ پیگے وہاں نہ چاہیں گے
 وہاں سے جگہ بدلنا غرض اور بہت سی جگہ قرآن میں اور احادیث میں ہمیشہ ہونے کا ذکر
 آیا ہے اور تمام اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کیا رجت میں جائیگا پھر وہاں
 نہ نکالا جائیگا سو وہاں اہل جنت ابدالابد رہیں گے اور جنت ہمیشہ آرام اور نعمتوں کا قرار
 دیا جاوے گا میں بہت جگہ ذکر کیا اور خوب تفصیل ہے لیکن یہ مختصر یہاں ہی رکھتا ہوں
 تاکہ کتاب نالی نہ بجا۔ عفا لعلہ لمن خاف مقام ربہ جنتین اور جو شخص اپنے رب سے ڈرے گا اس کو
 لیے دو جنت ہوں گی وانا آفنان اور وہ دونوں بہت شانوں والی ہیں فیہما عینان
 خضرین اور دونوں میں دو چشمے جتے ہیں فیہما من کل فاکہ زواجین اور ان دونوں میں
 میں ہر سوہ سے دو قسم ہیں مشکین علی فرش بطایرہا من استبرق وجبا الحسنان
 ذان جفنی تکیہ لگائے ہوئے ہونگے ایسے عجبوں پر کہ استرا نہا نمانتہ ہوگا اور سوہ
 دونوں بہشتوں کے نزدیک جیکے ہوئے ہونگے فیہن قصرات الطرف لم یطمثہن انش قبلہم
 ولا جات ان دونوں بہشتوں میں حوریں نیچی نگاہ والیاں ہونگی کہ ان سے پہلے کبھی
 نہ کسی آدمی نے پہلو بہت نہ جرنے کا کھن لیا قوت و المرحبان گویا کہ وہ حوریں یا قوت
 اور زوجہ میں بیٹے ایسی صاف اور خوبصورت ہیں رنگ میں دمن و دھما جنتین اور ان
 دو بہشتوں کے سوا دو اور جنت ہیں مدھامتن وہ نہایت سہل ہونگی فیہما عینان و نضا خضر
 اور ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہونگے ایسے جتے ہونگے فیہما فاکہ و نخل و زمان ان دونوں میں
 میوے ہیں اور کھجوریں اور انار ہیں فیہما خیرات حسان انہیں بھی عورتیں خوبصورت ہیں
 لم یطمثہن انش قبلہم ولا جات نہایت لگا یا ہے ان عورتوں کو ان سے پہلے کسی آدمی نے

جن متکین علیٰ شرفِ حضورِ عبقری حسانِ مکین گائے سبے سہرا در غمہ قابون
 علیٰ سلسلہ موصونہ متکین علیہا متقا بیدین موصوئے تاروئے بنی موسیٰ یلگوں تہ
 تلمبہ لگا کر سننے سانپے بیٹھیں لطفون علیہم ولدان مخلصون یا کو آپ بار یونو کاپیں
 من معین لا یصدعون و لا ینزفون و فاکہ تہ تیخیزون و کھڑک طیر مسما
 لبشتہ ہون لڑکے ہمیشہ سنے والے آغورے اور آفتابے اور پیانے ہوا شرب کے
 کہ نہ اسے انکو سرور ہوگا نہ اسے بیکس اور جس قسم کے میوے کو کہ وہ پسند کریں گے اور جس
 پرند کا گوشت کہ وہ چاہیں گے انکے پاس پہریچے و خورجین کا مثال اللہ و المکفون
 اور واسطے انکے عورتیں ہیں گوری بڑی آنکھوں والی جیسا کہ موتی سسپ میں چہا ہوتا
 ہے خراجہا کما لو اعملون بدلہ ہے انکے عمل کا لا یسمعون فیضا العوا و لا تاتینا
 الا قیلا سلاما سنا سنے میں ویگی جو ہاں پہنود اور گناہ کی بات گمراہیں سلاما سلام
 یعنی جنت میں ایک دوسرے کو سلام کر چکا فقط یہ تو سنے میں دیکھا باقی کمالی گلوچہ رنج
 فحش کی بات و دلالت میں آویگی صحیحین میں بوسہ ہر یہ سے روایت ہے کہ نبی صلی علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بیٹھے بندہ کے یہ ایسی نعمتیں ملتا کر کہ
 ہیں کہ انکو نہ کسی نے دیکھا نہ سنا ہے اور نہ کسیکے خیال میں گذریں ہیں اور چاہو تو اس پیش کو
 پڑھو فلا تعلم نفس ما الخیر فی قرۃ العین نہیں خبر کیو آنس کی کہ جو مومنین لیے چہا
 رکھا ہے کہ جس سے انکی آنکھیں بندھی ہو جاویگی صحیحین میں کہ جنت میں نوکر
 کوڑا ڈالنے کی جگہ بھی دنیا و مافیہا سے اچھی ہے یعنی سوار جب گھوڑے سے اترتا ہے تو
 علم جگہ کوڑا ڈالتا ہے تو جنت کی وہ جگہ ہی تمام دنیا سے بہتر ہے جاری نے نبی صلی
 علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اگر جنت کی عورتوں میں ایک عورت زمیں کی طرف

جہانمکی تو جنت سے زمیں تک سب شے ہر جادو سے اور خوشبو سے ہر جادو واد جو کر سکرے
 دنیا و مافیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اوسکے سایہ میں چلے تو بھی اسی
 نہ پاوی صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک ٹھیلہ تیار ہوگا کہ اسکا عرض ساٹھ میل کے برابر
 ہوگا اور ایک دایت میں یہ درازی طول کی آئی ہے اور اس کے ہر ایک گوشہ میں مومن کے
 بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن بکے پاس جاؤں گا اور د جنت چاندی کے
 ہین کہ اونکے برتن اور کھل سامان پانچکا ہے اور د جنت اون کا کھل سامان سو نچکا ہے
 ترمذی نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درجے ہیں
 اور ہر ایک درجہ میں آسمان و زمین کے فاصلے کے برابر فاصلہ ہے اور دس درجے اور پچیس درجے
 جنت کی چاروں ہریں نکلتے ہیں اور اسکو اوپر عرش ہے پس تم حب مانگو تو اللہ سو درجے مانگو
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں چار درجے
 ہیں یعنی نعمتین پانچا فقر و فاقہ نہ اٹھاؤ گانہ کہی اوسکی کپڑی سیلے ہوگی نہ جوانی جادوگی ترمذی
 نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ جنتے لوگ بے ریشے ہوگی سب کی آنکھیں قدتی سرمد
 ہوگا بتیس بتیس ریشی عمر ہوگی و پہلے زمانی میں تیس تیس ریشی عمر میں ابتداء شباب
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کو لوگوں کی عمر اتنا شباب معلوم ہوگی مسلم و انس
 روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بازار ہے جمعہ کو ان
 لوگ بائیں گے پس خالی ہوا چکر اوسکے سند اور کپڑو پیر مشک اور آکر دالہ ملی
 اوس سے ادن کا حن و جمال اور زیادہ ہو جا دیگا پس جب لوٹ کر

اپنے گہرا کرکے تو ان کے گہروائے کہا کرکے کہ واسطہ تھا را آج حسن و جمال زیادہ ہو گیا ہر وہ
 کہیں گے کہ بخدا ہمارے بعد تمہارا بھی حسن و جمال بہت بڑھ گیا ہے جو کچھ عیش و آرام کا احاطہ
 و قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اندر جکے نصیب کر گیا وہ
 وہاں خود جا کر دیکھیں گے کاشفات خلیل باب ۲۲ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ جسکو شہر مقدس
 کے ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب ۲۱ میں یوں ہے (پہرینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو
 دیکھا کہ چونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو حنائے شہر مقدس
 نئی برو سلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگار کر کے خدا کے پاس آتے دیکھا آیت
 اور خدا اُنکی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پونچھ گیا اور پھر موت نہو گی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر
 دُکھ ہوگا کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنہ کے جسکا ذکر ابھی
 گذرا آیت (اور اسکی دیواریشتم کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سونیکا شفاف شیشے کی
 مانند تھا آیت اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں
 دوسری نیلیم تیسری شب چراغ کی جو تہی زردی کی پانچویں عقیق کی چٹھی حل کی ساتویں
 پتھر کی آٹھویں فیروزہ کی انہی آیت ۲۱ مختصراً (ہر ایک دروازہ ایک ایک موقی کا اور شہر
 خالص سونیکی شفاف شیشے کی مانند) ۲۲ مختصراً (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند
 کہ جسے انکو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اُسے روشن کر رکھا ہے) سو یہ مطابق ہے
 قرآن و حدیث کے کما قال لایرون فیہا شمساً لآلہ اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عیش
 کی روشنی ہو گی آیت (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کیسی طرح نہ آگیا
 قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لایسعون فیہا لغو ولا تأتھا کہ وہاں پہچوہ اور گناہ کی
 بات سننے میں نہ آو گی باب (آیت) (پہرے آسمان کی اب حیات کی ایک صاف ندی مجھے کہا گیا

جو بزرگ طرح شفاف اور خدا اور برہی کے تحت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے کہ جو
 عرش سے نکلتی ہے (آیت ۱۸) اور وہ اسکا منہ دیکھیں گے) یعنی وہاں پیا رانی ہوگا جیسا کہ قرآن سے
 ثابت ہے (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کی محتاج نہوں گے اور وہ
 ابدال بادشاہت کریں گے) قتل میں ہی خلود اور خالدین فیہا آیا ہے کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے
 میں تفصیل مکاشفات پر حاشا گرد عیسیٰ علیہ السلام تا بیت ہو کر مکاشفات عیسیٰ کو یک نزدیک
 مجبورہ انجیل میں داخل ہے پس عیسیٰ کا کچھ وہاں میں کھڑے ہو کر طعن کرنا کہ انحضرتؐ یوں
 خیالی جنت و دوزخ لوگوں کے لالچ اور دھوکا بیان کر دی ورنہ حقیقت میں کچھ ہی نہیں بالکل
 بیجا اور خلاف نقل اور عقل اور بے ایمانی کی بات ہے و دوزخ و جنت کی حقیقت میں اختلاف
 بعض کہتے ہیں حانی بعض جہانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جہانی ہونیکے قابل ہیں وہ ایسا
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل فنا و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو روح تعمیر کرتے ہیں اور جنت و
 دوزخ میں ثواب و عقاب کے لیے انسان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و صورت
 بناتے ہیں جیسے سانپ پھوپھی صورت میں گئے آتے ہیں کیا خوب فرمایا ہے کسی نے ہفت دوزخ
 حیثیت اعمال بدست ہشت جنت حیثیت اعمال خشت ہ اللہم سبنا جنت الفردوس (دوزخ
 اور جنت اب بھی موجود ہیں) اس لیے کہ حوا اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت میں تھے
 پہرہ و ناسے نکالے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے پس ضلالیت کرتا ہے اور دوسرے قرآن کی
 بہت سی آیات میں مطلب کو ثابت کرتی ہیں کما قال تِلْكَ اَعْدَاتُ الْيَقِينِ کہ جنت پر یہ گروں
 یہ طیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے اَعْدَاتُ الْكَافِرِينَ کہ دوزخ کا فرد کی طیار
 ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحیحہ و دلالت کرتی ہیں کہ حضرتؐ شب معراج میں جنت اور
 دوزخ دیکھا اور ایک میث خوف شمس ہیں کہ حضرتؐ فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ سے غار میں پیچھے

سنا تھا اور خوشہ جسکے لینے کے قصہ سے بڑا تھا اور اگر وہ اسکا ایک کھوکھلا خوشہ لے لیتا تو ہم سب کو
 ابراہیم اور اسکا بھائی بہتے بہہ رہی وہ کم نہ ہوتا چنانچہ صحاح میں حدیث موجود ہے اور شہداء و برادرانہ کے
 اپنے اپنے فرمایا تھا کہ جنت میں جہاں نفع صلی سی قسم کی احادیث سب ملکر نہ تو تر کو پہنچ سکتی ہیں نہ
 جن آیتوں سے کہ جہنم عالم نریخ کا اثبات کیا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے تھے
 و اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین سے متفق تھے کہ جنت اور دوزخ اب بافضل موجود ہیں معسر
 کہتے ہیں اب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہوگی اس کے اندر جنت کی نسبت یوں فرماتا
 قَدْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اِنَّهُ كَانَ عَلْوًا مِّنْ لَّدُنْهِ فَسَادُ اَسْلِ خَرَجَ كَمَنْ كُنَّا نَعْبُدُ
 لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فساد و دوسری جنت اگر بافضل موجود ہو تو اس
 اس قول کے موافق ہے اِنَّ هَٰذَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ اِنَّهُ كَانَ عَلْوًا مِّنْ لَّدُنْهِ فَسَادُ اَسْلِ خَرَجَ كَمَنْ كُنَّا نَعْبُدُ
 کا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کما قال تَعَالَى اَكْثَرُ
 دَائِمٌ یعنی جنت کی کہانی ہمیشہ رہی والی ہیں جو اب نخل حال اور استقبال دونوں میں
 متعل ہے پس ہم نہیں تسلیم کرتے کہ وہ استقبال کے لیے آیا ہے کہ جس سے تم اپنا دعوی ثابت کرتے
 ہو وہ سراسر اگر یہ ہی تسلیم کیا جاوے تو نخل کے معنی نخل کے ہیں نہ نخل کے پس ہاں جیکے معنی
 یہ ہیں کہ اس را آخرت کا مالک ان لوگوں کو فروں گا کہ جو دنیا میں فساد اور علو نہیں چاہتے تیسرے

۱۔ اصل حال یہ ہے کہ ستر کہ کو حکماء کے شبہ سے شبہ پیدا ہو گیا اور وہ اس کے دام میں گئے پہر تاویلات
 کرنے لگے چنانچہ آدھل بعض حق نصاریٰ اور یہود و اہل کتاب نے شبہات سے بہت سے امور شرعیہ کا انکار
 کرتے ہیں اور خلاف جہور کے ان آیات کی تاویلات کرتے ہیں اور اپنے گمان میں آپ کو مٹا دیتے ہیں
 میں اور حکماء کا شبہ یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا عرض تھاں دوزخ کے برابر ہے پس وہ خود تو آسمان و
 زمین سے بھی وسیع ہو گئے ہیں اس کے لیے کوئی جگہ ہوگی یا تو اس عالم غاصر میں ہوگی سو یہ محال ہے
 یا آسمانوں میں ہوگی یا آسمانوں سے باہر ہوگی پس یہ بھی محال ہے کیونکہ اس سے آسمان کا خرق
 و التیام لازم آوے گا کیونکہ آسمان کی دنیا کی واسطے عالم غاصر سے لوگ جائیگے اور جواب میں اہل
 شبہ کا ہم بار بار سے چکے ہیں کہ یہ شبہ اس کے چند اصول پر موقوف ہے اور ان اصول کو حکماء اہل اسلام

اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جعل خلق کے معنی ہی میں ہیں پس یہ آیت ستر آیت کے جہیں اعدت کا
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم برزخ کی آیات اور جسم احدیت بلا
 معارضہ باقی رہیگی پس ہم اُنہی استدلال کریں گے اور سبب معارضہ کے نہ اعدت مسلم ہوگا نہ
 جعل کیونکہ اذاتعارضات قطعاً مشہورے اور دوسری لیل کا یہ جواب ہے کہ جنس کے کہاؤں کی
 دوام مراد ہے کہ انکی نوع قطعی ہوگی جب ایک جعل کہا چکے جہٹ دوسرے موجود ہو جاوے گا
 سو یہ اسکی منافی نہیں کہ ایک لفظ بہر اس قول کے صادق آئیے لیے ہلاک ہو جاوے گا
 اسکے ہلاک ہونے کا چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے معنی ہیں کہ ہر شے مکرر اپنی ذات کے لحاظ سے اُسکے لیے وجود
 نہیں ہے اگر موجود ہو تو اللہ کے وجود ہے اور وجود ممکن فی وجود واجب کے مقابلہ میں مندرجہ
 بتاویں اُنکے سہنے والوں کو اور انکی چیزوں کو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت
 اور اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دوزخ اور اہل دوزخ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اللہ تعالیٰ نے
 قرآن میں لہجہ فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ کے اس قول کے صادق آئیے لیے
 ایک لفظ بہر کو صورت فنا کے وقت معدوم ہو جاوے گا اور وہ قول یہ ہے کہ **لَا يَمُوتُ** کا ترجمہ
 یہ اس طرح کے جنت سہنے کے مخالف نہیں کہ جسکا ہننے پہلے ذکر کیا ہے شہدہ قرآن میں ہی اور
 احادیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونیکے اسباب یا مکانات با موتی کا خمیہ ہوگا
 علیٰ ہذا القیاس پس اگر یہ عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ ساٹھ میل کا ایک موتی کا خمیہ
 کرے یا اونٹنیوں کے جسکا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں وہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرت یہ باہر
 نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا
 عناصر کی چیزیں ہمیشہ رہیں اور ابد تک قیام پذیر ہوں جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں

افرض یہ حدیث شہور ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام حدیث
 اس پر متفق ہے کہ قیاس میں میرا کبھی حق ہے اور اسباب میں بمقدور آیات ہیں کہ منہی ظاہر
 مراد ہیں البتہ بعد میں حشر لہ سے ویدار انہی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا
 انہیں نے شروع کیا اور ان کے سب شبہات عقیدہ میں سے طوطی شہد میرا انہی کے ہونے پر
 ہے کہ انکے سے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جسکو دیکھے وہ کسی
 مکان میں ہو کہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو کیونکہ چھپے ہوگی تو
 نظر نہ آدیکھی جاوے کہ ان دونوں درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی چیز
 نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل انکے کے پاس ہوتی ہے وہ ہی نہیں
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب اور استدعا کی نسبت
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں نے جسمیت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہانیت
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور استدعا جہانیت کے جدا ہے پس اس کے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا
 قیاس مع الفارق ہے بلکہ استدعا جنت میں ہونیں کو ایسی نگہیں عطا فرما دے گا کہ جس سے
 وہ انکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ تخریج کا یہ ہے کہ استدعا قرآن میں
 فرماتا ہے **وَلَا تَرَىٰ لَهُ لُحُوزًا** اسکو بھارت میں دریافت نہیں کر سکتیں اسکا جواب یہ ہے
 کہ اول تو الف لام متغراق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ ہوئے کہ کل ابصار اسکو نہیں درست
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اس کے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد ہے
 کہ بالکل حاطہ کر لیے ہیں یہ نہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اسکو بصر دریافت نہیں کرتی تیسرے
 اس آیت کے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس یہ ثابت ہو کہ
 کہ کسی وقت بصارت کے معلوم ہو جاوے بلکہ اسی آیت کے استدعا کو دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرح ہیں جس طرح ہے کہ دیکھنا ممکن ہے لیکن وہ نظر نہیں ہے اسباب
 حجاب کبریائی اور جلال کے پس سیلے سن ترانی فرمایا اور سن اُری نہیں ذکر کیا تو
 اے موسیٰ مجھے نہیں کہہ سکتا نہ یہ کہ میں کہاں نہیں بسکتا اور دوسرا نقی شبہ ہے کہ
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ مستغاث و مشکب
 ظاہر فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جتنا کہ کوئی کہیں گے تب تک ہم
 نہ لائیں گے تو آنکو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رب ارنی انظر الیک کا احوال تو
 مجھ کو اپنا دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا سن ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں کہہ سکیگا اسکا جواب ہے
 کہ موسیٰ کی قوم عناد اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اس لیے آنکو نہوا اور
 اگر تا ممکن ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی آنکو خود منع کر دیتے جس طرح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار ابی ممکن ہے کیونکہ اگر
 محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا کہ آنکو ہند معلوم تھا کہ اللہ
 کا دیکھنا محال ہے اور اس کی نسبت موجب عیب یا ایک عیب اور بخاندہ چیز کے مانگنے پر صراحت
 کرتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی شان ہے یہ امر بہت بعید اور دوسرا اللہ نے جواب میں بتایا
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تمہارا تو تو ہی مجھے دیکھ لے گا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو معلق کیا حال
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں لیکن دنیا میں بشر کو س
 اس کے دیکھنے کی طاقت نہیں سو اس لیے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے موسیٰ سے پوچھا کہ تو مجھ
 نہیں کہہ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کسی کو نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ
 اس وقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شبہ معراج میں وقوع دیدار ابی
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دلالت کرتا ہے خواب میں اللہ کا کو دیکھنا جیسا کہ سلف

منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب
میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن تشریح یہی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں دیکھا مشاہدہ
باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جگہ سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص نبی میں اللہ کو
آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یحییٰ بن علیؒ کے کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل
مندرج ہے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں لیکر لے۔

خاتمہ الکتاب

فصل ہمسلمانوں پر وجہ ہے کہ ایک شخص کو امام بناویں؟
مسلم نے امین عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص
امام کے مرگیا تو اسنے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جس زمانے میں امام موجود نہ ہو تو اس
زمانے کے مسلمانوں کی جاہلیت کا زمانہ کی طرح موت خراب ہے اس امام بنائیکی بہت تاکید
ثابت ہوئی اور دوسرے دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کسی
واجب موقوف ہو تو وہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں
مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قائم کرنا حد و شرعی کو جاری کرنا
شکر اسلام کی طیاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صغار اور صغیر مسلمین کی پرورش کرنا
علیٰ ہذا مقیاس اور ہر ایک امور میں کہ بدون حاکم کے انکا عمل میں لانا ممکن نہیں
اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد

لے مطلق پیر امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور محمدین
اور پیغمبر کے علماء اور سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا
کو کہتے ہیں سو یہ لوگ دین کے پیشوا سمجھتے ہیں اور نماز کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے
ہیں اور نماز کی اہمیت کو امامت صغیر کو کہتے ہیں اور صل میں یہی حاکم کا کام ہے ۱۲ عند اللہ

اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنایا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے سلام
 تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں مختلہ اس پر واجب کہتے ہیں کہ سب کو ضرور کہہ دینا
 میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب
 نہو جائیں ورنہ امام نہ ہونگی صورتیں لوگ خود سر ہو جائیں گے غیر لوگ انکو اپنا محکوم بنا کر ہڑ
 امور دینی آفسے ترک کر دیں گے اور یہ بیچارے انکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس سلام ہی
 ذلیل ہو جائیگا حالانکہ سلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ کئے کیا ہے یا
 یوں ہی ایک دوسرے پر چور و جفا کر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صدہا طرحی خوابیاں جو
 حاکم کے منہ سے ہوتی ہیں پیش آؤں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز فائدہ
 نہیں رہاں مسلمانوں پر ضرور واجب کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے پیسے حاکم
 بنا دیں تاکہ یہ فساد جو مذکور ہے نہ لازم نہ آوے سوال اگر کوئی شخص حکومت
 رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر نپائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب ہاں مونیہ
 میں کافی ہو سکتا ہے لیکن امور دینی جو مقصود تر میں بہت فوت ہو جائیں گے پس
 امام کے حکومت عامہ وائے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام
 مسلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری
 کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور
 مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو)
 پس جس شخص میں یہ صفات ہوں جائیں سب کو اہل سلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں
 اور اسکی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط
 ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرَانٍ عَلَى الْإِيمَانِ سَبِيلًا مَرَّةً

قادیان کے لیے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس اگر کو مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہتا
 اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی
 جنگوں میں حقیر ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ حوریں ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں سو
 حکومت کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے
 کہ بزرگ تدبیر اور مصالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے الامت من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ
 خبر احاد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کیا
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی کیا تو گویا مجمع علیہ اور توفیق علیہ ہو گئے ہیں خواجہ
 اور بعض متزلزل کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اس کے قابل ہو
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت نے اس لیے مقرر کیا ہو کہ امام نہ نالائے
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت یوں کہ وہ سردار بعد اسکے ہم قوم تو ہوتے ہیں
 اور اسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس آپ ہی قریش تھے
 سو اس لیے اپنے بنو ہاشم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر
 قادر ہونا اور مظلوم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حدود دارالاسلام کی پاسبانی پر قادر ہونا
 اس لیے شرط ہے کہ بدون انکے وہ غرض کہ جس کے لیے اسکو امام بنایا ہے حاصل نہیں ہوتی
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں پر شیعہ ہو اور
 کسی اسکے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا ہونا بڑا بڑا ہے جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا
 وہ اسے حاصل نہیں ہو سکتا اور انہیں سے بالخصوص امامیہ کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ
 امام عراد سے لیتے ہیں کہ جو کیا نظام ہوا ۱۲۰۰ حضرت کی وفات کے بعد انصاریا جتھے کے کہ
 امام انصاری پو سو حضرت صدیق نے اس حدیث سے انکو منہ کر دیا ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علیؑ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ہیں ان کے بھائی
 عباسؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمدؑ ہیں
 ان کے بعد ان کے بیٹے جعفرؑ صادقؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰؑ کاظمؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 علیؑ رضاؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمدؑ تقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علیؑ نقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 حسنؑ عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمدؑ ملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے
 پہاڑ میں چھپ کر بچ گئے ہیں کبھی موقع پا کر نکلیں گے اور ان کے ہاں بارہ امام ہی ہیں اب ہم
 ان شیعہ سے دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا ملاو لیتے ہو اب تم ہی یہی معنی
 مسلم کہتے ہو پس اس معنی سے تو سب کو حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسنؑ رضی اللہ عنہ کی
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب ہندو گوا
 چھے پرتے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں ہی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدیؑ رضی اللہ عنہ
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاویں گے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ میرے
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سو
 ہمارے نزدیک ہی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور ان سے حسن عقیدت
 رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے ہیں
 علیہم اجمعین شاید شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محمدؑ میں ان کے نام کے کاغذوں کے
 بت بنانے اور سر پر ٹھیس اڑانے اور شادیوں کی طرح تاشے مرنے بجانے کو اور عشرہ
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر کو چھ میں کشت کر دینا
 اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سر پیٹنے ماتم داری کرنا اور مرثیہ خوانی کر کے اچھلنے کودنا کیونکہ
 جیسے نو وید و ہندو نصاریٰ قہقہہ مار کر ہنستے ہیں اہل بیت کی محبت کہتے ہیں تو خیر یہ محبت

کہ جسکی برائی صیرح آیات قرآن و احادیث میں ہے انہیں پاس ہی ہم اس محبت سے ہی
 ہیں اسد بکھو انکی محبت دے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اسد اور رسول جی
 راضی رہیں آئینکے میں دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدئیؑ ذکر کر رہا ہے
 چھپے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صد ہا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہونے سے
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں انکے امام ہونے نے
 کیا فائدہ دیا امام اسلیے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اُس سے روا کریں انکے
 پاس تو کوئی مظلوم جا سکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بچا رہے ہی
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر انکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس نہ انکے من نام نہ سچ کا
 خواہی آمدہ کس کام آونگے اچھا یہ مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لیکن
 ایسا کیا خوف اُن پر غالب آیا کہ انکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکمان
 کھنڈوں کی فوجوں کے نقائص اور راجے کی انکے کانیں آواز گئی ہوگی پھر ہی وہ باہر تشریف
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہہی اپنے حال سے خبردار کیا خیر امامت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہوتے اسد تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا بشر وانا علیہ
 راجعون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاتھی
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکہ اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو
 مٹا مشکل کیا بلکہ محال ہے دوسرا امامت ایک مسلمانوں کی خدمت ہے پس بسا اوقات کم
 رتبہ بھلا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور ہاتھی

یا عدوی ہونا اسلئے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جائے تو اولے ہے اور معصوم ہونا اسلئے شرط نہیں کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں شرط ہونیکے واسطے دلیل کا ہونا کافی ہے کما لا یخفی (فسق یا جور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو کبیر خواہ صغیرہ یا کسی پروردہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں ہاں شک و حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک جہم غصیر ہوگا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اسکا معزول کرنا محض بجا ہے اسی سبب سے سلف کے لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیان پڑھتے رہے اور انپر چڑھائی کر نیکو برا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلف ہر قاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق کی ولایت نہیں پس جبکہ اسنے اپنے نفس کی رعایت کی تو اوروں کے حقوق کیا بجالاویگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ باب فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت ہے اور وہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں دیا رفتہ بہ رفتہ اس میں نہیں اور روایت نو اور میں اور
 ہذا ثلثہ یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام زفر سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جانتے
 غصہ رفا ستور کی اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اجماع ہی اس بات پر ہے کہ جس عقد
 میں قاضی نے ثبوت پیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضا
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام
 کے معزول کر نہیں فتہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اُسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام
 بناویں اور عصمت شرط نہ ہو مگر اثر یہ ہے کہ محض فسق و جور سے امام عہدہ است
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد ابوبکر صدیق ہیں) کیونکہ جس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی
 سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ چتے میں جمع ہو کر ابوبکر صدیق کو
 بالاتفاق امام بنایا اور سب نے علی بن ابی طالب کو اس شہادت دینے سے روک دیا
 اس خلافت کے ابوبکر صدیق مستحق نہ تھے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مکرر تے اور جن انصار و مہاجرین نے اس اور اسکے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا
 تھا اور وہ امر حق میں کیسی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جائے بجائے انکی خوبیا
 مذکور ہیں چنانچہ اگے اُنکا ذکر آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ پس انکی نسبت کیونکر تصور
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علی کی خلافت
 پر تھا اُسکو مانا اور دوسرا اگر وہ مستحق نہ تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی
 سے فرما چکے تھے تو خود علیؑ اُن سے تکرار کرتے اور اُس سند کو پیش کرتے جیسا کہ
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جائے انصاف یہ ہے کہ تمام صحابہ کی

ہجو وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار و مہاجر
 نے متفق ہو کر اسے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنایا پس انکی خلافت پر سب اتفاق
 ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت ہی خلیفہ
 کے لیے جتنی رہنمائی خراج ضروری ہوتا تھا ہندو ربیت المال میں ملتا تھا ہندو
 خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے
 بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کمتر سے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹھے
 پرانے کپڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون بیٹھکر معاملات
 صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو
 بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید لکھنؤ کی سلطنت کا
 قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دیا لیا باغ و ترک
 سید انصار فاطمہ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو
 ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و ہبائے اپنا
 گھر بہر لیتا عیش و آرام شاہانہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت ہی جس سے ادا
 ہوتے دیکھی آسکواہل سلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت
 ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا اُنکے بعد علی ابن ابی طالب
 جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ مہاجر
 ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علی سے کہا انہوں نے اول انکار
 فرمایا آنحضرت کبار صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں
 کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت قبول کیا سو سو چند لوگوں اہل شام کے سب انکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہ تھے انہوں نے حضرت علی سے انتظام مملکت ہونا
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا
 تھا وہ کجخت حضرت علی کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسیکو انکا اچھی طرح پتا معلوم
 نہ تھا سو ایک بار زبیر اور طلحہ حضرت عائشہ کو مکہ سے ساتھ لائے اور بہت صباہ
 آنکے ساتھ پہنچے کہ چلکر حضرت علی سے صلح کر کے اُن قاتلان عثمان کو کہ جو اب
 نیا فتہ برپا کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں لشکر ملے رات کو اُن
 باغیوں نے علیؓ کے طرف سے عائشہ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تاکہ طرفین میں
 جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہ اور حضرت
 علی کی لڑائی کا تھا آخر پہر صلح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علیؓ میں کسی بار
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن اُن سب لڑائیوں میں حضرت علیؓ حق پر تھے حضرت
 معاویہ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بستر تھے غایتہ مافی الباب حضرت معاویہ کو باغی کہہ
 کر انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اس سے انکو ذرا مدد نہ آئی اور انہیں
 کرنا اور انکی ایک خطائی اور غلطی پر انکے صحابی ہونکی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا
 بہت بد ہے انکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام
 برحق ہیں جب حضرت علیؓ کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو کس مہر پر
 وانصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسنؓ رضی اللہ
 عنہ کو امام بنایا پس چہ مہینے تک اپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پورنی ہو گئے حضرت حسن نے معاویہ کو بلا کر کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی سو تیس پورے ہو نہیں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجیے آپ خلافت کیجیے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید بدبخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اُس نے لایق دنیا نے اس خوف سے کہ مبادا پہر حضرت حسن خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لخت جگر میں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھگا حضرت حسن کو زہر دلو اگر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کہ وہ اہل کو ذبح کر لانے سے کو ذبح جاتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیجا اُنکا محاصرہ کیا اور دریا فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسین نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت ضعف کے ہتھی فوج کا مقابلہ کیا آخر شمر بدبخت کے ہاتھ سے محمد کی دسویں تاریخ چھ روز بعد زوال آفتاب کے وہ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی بھی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگئے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تعلیمی سے طلب کیا پہر وہاں سے اہل بیت مدینہ میں آئے اور سر مبارک پہر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل مطولات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھیے پہر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگہیر صدا اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبوی میں گھوڑے باندھے کئی دن تک افان و جماعت نہونے پائی پس اس کجبت کے بے دین مہونے کجا تک

جنت حشر

اسی لیے علماء کا اسے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برنہ کہی ہے لیکن اکثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر ہی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اوسے ہے یہاں تک کہ البیہر کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر ہی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اسے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو بدیہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سبے ابو بکر صدیق عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل مہنے پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی ادلہ ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا مرتبہ ہے اہل حق میں بعض انکا بے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ فقط علی اہل سنت و الجماعت ہونیکی ان کے نزدیک ہی مقرر ہے کہ شخصین کو سب سے فضل جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں اسنے محبت کے شیعہ سوا

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے محامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم انکو نظر کرینگے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی) ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی پھر کٹ کھانی بادشاہت ہو جائیگی انتہے پس حضرت حسن تک پہنچی ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشینی تھی خاص تیس ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک دنیا عابد و زاہد ہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُن سے ہی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں اُنے چنانچہ روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں اور جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد تیس برس کے عروج و نیابتی اور جاہ و حشم بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیر المومنین حضرت حسن نے برا جا کر چوڑ دیا تھا آخر اسکی میرانی یزدی کے ہاتھ پر خون پڑا ہر موئی سوال بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نہ پایا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت سے مرے

اور کوئی خلیفہ آنکونہ ملا جو اب تیس برس تک ہی خلافت رہنے سے حضرت کی یہ
 مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت
 کامل ہو تیس برس تک ہیگی نہ یہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ نہ ہوگا کیلئے کہ بعد ازاں
 راشدین کے ہی خلفاء ہوئے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ
 دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے تھے گئے ہیں پاپوں
 کہا جاتے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی
 باقی امامت رہی سو امام کے ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیخ کے
 نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص سی جا نشینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء
 ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں و اسد علم **فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے**
خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے (کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم
 مبتدعین اور فساق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کاتب
 سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے
 یہ مراد ہے کہ جب تک متقی دیندار امام میرا نے فاسق کے پیچھے نہ پڑے
 یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اسکے پیچھے
 نماز نہ پڑے) اور اسی طرح ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز
 پڑھنا **درست ہے** (خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ آسکا ہو) (کیونکہ بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کر د اور طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی
 جنازے کی نماز پڑھ ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جنازوں کی بھی نماز پڑھ
 سکتے اور دوسری حقیقت میں نماز استغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار اسکا اور
 زیادہ محتاج ہے (موتروں پر مسح کرنا درست ہے) اگر کوئی خواہ سفر میں ہو
 خواہ حضر میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا
 ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث
 مسح کو متواتر گناہ ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب
 ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور
 ابوبکر صدیق بھی اسکے راوی ہیں کرنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز نہ کرے
 اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ تواتر کو پہنچ گیا ہے اور حامل یہ ہے کہ جو ہکو در
 نجانے وہ اہل سنت کے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی
 علامت پوچھی اپنے فرمایا یہ ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دونوں
 دامادوں پر کچھ معن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نقل کیا ہے ہکو شرح
 عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نبی مکہ حلال ہے) چہو اسے یا انگور کسی
 شربت کو کہ آپس کچھ تیزی ہو جائے نبیذ کہتے ہیں پس اسکو حلال جانا اہل سنت
 کے قواعد میں داخل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب اشار لانے لگے تب
 اسوقت اسکا ایک قطرہ ہی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ حرام ہے کہ
 ۱۷ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کر گیا کہ ہمیں یا دو ہمیں تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح وقت
 کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہے بعض کہتے ہیں متعہ میں
 لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ

کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معیت تک جماع کے لیے مقرر کرے سو میتعہ ایک بار
 یا دو بار اول اسلام میں جائز ہو گیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچا نہ کی
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) ہلکی حرمت میں بھی کثرت سے حادیث
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچا نہ کی راہ اپنی
 سے جماع کرے قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیعہ اسکو درست کہتے ہیں اور
 دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لِمُحَرِّفٍ لِّلْکَلِمَاتِ فَاتَوَلَّوْا حُرِّمَتْ کَلِمَاتٌ شَتَّىٰ مِمَّا
 عَوَّرْتُمْ بِهَا رَمٰی کہتی ہیں جہاں سے چاہو اپنی کہیتی کے پاس واپس عام ہے اسکا جواب
 یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں
 عورت کو کہیتی سے تشبیہ دی ہے کہ جسطرح کہیتی میں جمل لگتا ہے عورتوں کو بھی
 پہل لگتا ہے اور کہیتی میں جو تنے سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے حاصل
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہ ہو تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیے اور یہ ثابت
 ظاہر ہے کہ پانچا نہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہیتی ہونا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چاہے
 چاہو گے لفظ کو بالکل عام لوگے تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے بھی جائز ہو
 اور اگر خاص کرو گے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو گے یہ
 معنی ہیں کہ خواہ لٹ کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ ہے

یہ کہ بیود جسطرح اوند ہا کر کے جماع کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی
نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ اَمَرَ كُرْهُنَّ** یعنی اُس راہ سے جماع
کرو کہ جس سے تم کو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسد کا حکم بقرینہ
حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو بر میں
دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد یہ قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جماع مخصوص
ہے چوتھے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے
جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دُبر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی
زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو بُرا جانتے تھے خدا جلنے شیعہ کو
اس میں کس علی خطا ہے (جبکہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت
کی بشارت فرمائی ہے اُسکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ
جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا بھی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص خاص کو
بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار
ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوا اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن
لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے اُنکی سو خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ اُنکو ہم قطعی
جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے
آئیں سے یہ دس شخص ہیں کہ اُنکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی
اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی ابوبکر جنتی عمر
جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعید بن
ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابوعبیدہ بن الجراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

اور حسین اور حسنؑ عنوانِ اقدسِ ہم کو بھی آپؐ نے جنتی فرمایا ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خاطرِ جنت میں سب عورتوں کے سردار ہیں
 اور حسن و حسین جنت میں جوانوں کے سردار ہیں پس جسکی حضرت خضرؑ نہیں ہی
 اُس کے جنتی ہونیکا فن ہے قطعی جنتی ہونا اُس کے لیے نہیں پس اور کسی کو نام نہ کہے
 نہ قطعی جنتی کہے نہ قطعی دوزخی حضرت کے سب صحابہ فضل سے
 کیسی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہی لوگ دین کی
 ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد اپنے جان و مال کو
 اللہ کی راہ میں صرف کیا اور تمام جہان میں دین حق کو پہلا دیا قرآن میں اس
 انکی خوبیاں اور انکے لیے درجات ذکر فرماتا ہے قال تعالیٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْانْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
 عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
 اور آگے بڑھ جانیوالے پہلے ہجرت کرنے والوں اور مدینے والوں اور ان سے
 کہ جو انکی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی
 ہو گئے اور عطا کی آگے سے اللہ نے جنت کہ اُس کے نیچے نہیں بہتی میں
 ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ انہیں یہ بڑی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے صحابہ مہاجرین اور انصار کے لیے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ وہ
 اپنے راضی ہو گیا دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت
 جو ہے بہ کدوہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ اصحابِ جنت
 میں سب اول اور سابق خلفاءِ اربعہ میں جس آگے لیے یہی چاروں چہرے

ثابت ہیں پس جسطرح خوارج کا علی اور عثمان کی نسبت عن بیجا ہے سبطرح روفاخر
 کا خلفاء ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بد ہے قال تعالیٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
 فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاولَئِكَ هُمُ
 الْفَائِزُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا اَعْيُنُهُمْ
 خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَكَ اَجْرٌ عَظِيمٌ
 جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس
 کو انکو بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی کی اور رضا مندی کی اور جنت کی کہ اسیں
 پائدار منتیں ہیں ہمیشہ رہیں گے اسیں سدا اس کے نزدیک طیارا جڑے۔ جو لوگ کہ
 حضرت پر ایمان لائے پہر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان
 و مال سے جہاد کیا پس اُنکے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اولی
 یہ کہ اُنکا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ اُنکو انکی مراد ملیگی سوم یہ کہ اُنکے واسطے
 اس کی مہربانی اور رضا ہے اور جنت انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اسیں ہمیشہ رہیں گے
 پس علی اہموم یہ بشارت سب صحابہ ماجرین کے لیے ہے انہیں سے خلفاء اربعہ
 کے لیے بالخصوص ہے کہ چونکہ خلفاء اربعہ اسنے ابوبکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم
 حضرت پر ایمان ہی لائے اور پہر انہوں نے ہجرت یہی کی کہ کہ چھوڑ کر حضرت کے
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد ہی کیا تھا مال سے جہاد
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابوبکر اور عمر اور عثمان غنی نے اپنا گھر کا حساب مال
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پھر حضرت نے اُس سے فوج کی طلب کی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد میں شریک
 حال رہتے تھے چنانچہ کوئی بھی انکار نہیں کرتا پس انکے لیے یہ چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پس جو انکو ہمارا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے لکن الرسول
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمْ
 الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لیکن رسول و جبرئیل کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے بچے
 نہر میں بہتی ہیں ہمیشہ سمنے والے ہیں انہیں یہ بڑی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان و مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ تعالیٰ
 اس آیت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے
 یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ رضوانہ علیہم اجمعین کے لیے بشارت کیونکہ
 وہ حضرت پر ایمان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور حدیبیہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ جیسے جیسے
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جانفشانی سے تمام عالم میں
 نے سلام پہنچایا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر سید انہوں نے کی ہے اور یہ اس قدر ظہور میں نہیں

آئی ہے سو یہ بھی وعدہ الہی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لیے
 بہلائیاں اور فلاح ہے پس جو انکو معاذ اللہ جنہی کہے یا ان کے واسطے کوئی پٹائی
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کثیرا
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے
 شب و روز ان کے قتل و تخریب کے مشورے کرنے شروع کیے بلکہ ایک بار مدینہ کو
 ہر طرف سے آگھیرا اور چند روز باہر پٹھے سے ہیں نکل ان چترائیوں سے مومنین
 شب و روز فکر اور اندیشے میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی ایسا ہی
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہزگی اور ہم ہن و چین سے رہیں گے اور کسی کا کچھ
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اسے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے
 اور تمہارے لیے ہن و چین ہو جائیگا اور تمکو کسی کا ڈرنہ رہے گا بلکہ اور لوگ تم سے
 ڈرا کریں گے اور یہ آیت نازل فرمائی وَحَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ
 بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
 اس نے تم میں سے بعض شخص کے
 لیے کہ وہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اچھے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو
 زمین پر طیفہ کر دیا جائے گا کہ جس سے پہلو انکو خلیفہ کیا تھا اور انکو ان کے دین پر کہ
 ان کے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کر دیا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن لایا گیا
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو اسکے بعد نکریں
 کر دیا ہے وہی فاسق ہے انتہی اول مقدمہ سے پہلے چھ باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے اور اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی مرا لینا تمام جہان کے علماء
 ہے اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں
 پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا یاں فارسی اردو میں
 دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں مگر وہ مشکم میں مون کے لفظ کے حقیقی معنی مضمر
 ہیں اور کم ضمیر کے واسطے ہے کہ جو مشکم کے کلام کے وقت حاضر ہوؤں۔
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تھے جو کہ
 سے زیادہ دن جہاد چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا
 دوم یہ کہ انکو آئسے دین پر کہ اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا
 سوم یہ کہ آئسے عہد میں خوف بالکل جاتا رہیگا امن ہو جاوے گا چارم یہ کہ وہ
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور رہیں گے چنانچہ اللہ
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق
 کو خلیفہ کیا آئسے عہد میں مشرکوں کو عریضہ نکالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص
 ہی کی عبادت شب در روز پچھنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے جس کے
 بعض مومنین لفظ میں سے سمجھ جاتے ہیں ۱۱ آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا
 کم ضمیر غلط ہے جہا جاتا ہے ۱۲ آیت تین باتیں سے نایہ ہونا صیغہ با جمع سے سمجھا جائے
 کہ وہ کچھ اور بعض مومنین میں ایم اور ایم اور ایم اور ایم کون ہے ۱۳ آیت

مستحق اور اہل تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سالِ حدیبیہ میں خلفاءِ اربعہ ہی شریک
 تھے پس بموجب خبرِ احد کے انکے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی
 چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس کے مدتِ عمر دور نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو
 حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہو گی یہ طرح خلفاءِ اربعہ کے
 ہی کلمہ تقویٰ جدا نہو گا پس جو شخص صحابہ حدیبیہ کو اور خصوصاً خلفاءِ کرام
 یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ اندر وہ دین سے پہر گئے اور انہوں نے حق
 دیا یا اور خیانت کی وہ احمق اور کو جھوٹا کہتا ہے تعلقِ احد عن ذلک علواً کبیراً
 قُلِ الْخَلَفَیْنِ مِّنَ الْأَعْرَابِ یَسْتَدْعُوْنَ إِلَى الْقَوْمِ أَوَّلَیْ بَاسٍ یَّسْتَدْعِیْهِمْ فَقَالُوا لَا یَسْلُکُنَا
 فَاکَ یُطِيعُوْنَ اَوْ یُؤْتِیْکُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا ۚ وَاِنْ تَتَوَلَّوْا کَمَا تَوَلَّیْتُمْ
 قَبْلَ یَعِدْ یُکْرِمُکُمْ عَدَاوَا لَیْسَ مَآ کِبِدَیْ سَیْ نَبِیْہِمْ رَہْجَانِیْوَا سَیْ کُنُوْا رُکُوْا
 کہ ابھی تم ایک بڑے سخت اور نیوالی قوم کی روانی کے واسطے بلاؤ جاؤ گے یا
 تم آنکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جائیں گے پس اگر تینے کہا مان لیا تو تمکو
 احد چاہا اور دیکھا اور اگر پہلے کیطرح پہر گئے تم تو تمکو بڑے دکہ کی مار سے مار گیا
 اس میت میں احدِ تعالیٰ نے چند خبریں دی ہیں اول یہ کہ وہ بدو لوگ کہ جو حدیبیہ
 حضرت کے ساتھ شریک شہید کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤینگے تو ہم کہہ
 وہ تو ہم کہ جسکی جنگ کے لیے آنکو بلائیے گی نہایت زبردست قوم ہوگی تو ہم یہ کہ
 جو شخص آنکو بلائیگا اسکی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجڑ ہوگا اور
 نافرمانی سے عذابِ الیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد سنیلہ کنز اسکی جنگ کے لیے کہ آنکی قوم بھی بہت زبردست تھی

اور شاہ روم کی جنگ کے واسطے کہ اُنکے مقابلہ میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا
 کہ شیر کے آگے بکری ہوتی ہے ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلہ نمس خط بھیجا
 کہ اب وہ وعدہ آگیا آؤ لڑو اجر لو ورنہ عذاب پاؤ گے پس وہ بدو کہ جو حدیبیہ
 میں ساتھ نہ تھے وہ بھی اور اُنکے ماسوائے اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہو گئے
 اول سلیلہ کو قتل کیا پھر عمار سردار و کوجنڈے دیکر روم کی طرف بھیجا وہاں
 انہوں نے اس کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم
 ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ انکی اطاعت فرض تھی محمد رسول اللہ
 وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ لُحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ تَزْمِرُ كُفْرًا سَجْدًا آيَاتِنَا
 فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سَمِعْتُمْ حَتَّىٰ وَجُوهُهُمْ مِنَ اتِّزَالِ السُّجُودِ ذَٰلِكَ ظَلَمُهُمْ
 فِي التَّوْرَةِ وَمَتْلَمُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَذَٰلِكَ يَذَّكَّرُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْجَعُونَ
 کہ اُنکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہے۔
 دیکھتا ہے تو انکو رکوع اور سجدہ کرتے محبت سے وہ اسکا فضل اور اسکی رضا کے
 طلب ہیں انکی علامتیں اُنکے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ انکی صفت
 تورات میں ہے اور انکی صفت انجیل میں کہیتی کیسی کہ نکالی اُنہیں سوئی اپنی پہر
 قوت دی اسکو پہر موٹی ہوئی وہ پہر سپد ہی کھڑی ہوئی اپنی جڑ پر نہ اچھی معلوم ہوتی
 ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے اصحاب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلیں گی
 کہیتی کی مانند کہ اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ نبی علیہ السلام ہیں پہر قوی ہوگی
 یعنی عمر سے پہر اسکا پیڑ موٹا ہو جاوے گا یعنی دولت عثمان و ابو بکر صدیق سے
 پہر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر بڑھیں گی یعنی علی کی برکت و شوکت سے بہت ایت

احباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں، اسمیں نکلے لیے اللہ تعالیٰ چند صفت
 ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ
 رات دن اللہ کے فضل اور رضا کے طلب میں رہتے ہیں چوتھے یہ کہ سبب سجدوں
 کے انکے مونہوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور
 انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا
 مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا
 کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و مافیہا سے انہیں کچھ کار نہ تھا اور سجدوں کے آثار حضرت
 علیؑ کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام
 صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج
 کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو
 شخصیں اس شہر کو فتح کر گیا ہم اُسکو خوب پچاڑتے ہیں انکی تمام علامتیں ہمارے
 ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار وہ تو اُسے بلاؤ تاکہ ہم پچاڑیں اور اگر وہ نہ ہو
 تو ہم خود قلعہ کے دروازے پہنچ کر اسے کہہ دو یونگے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا
 حضرت علیؑ کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر بیاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور
 کہا بیشک وہی ہے پھر دروازہ کہہ لیا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین نصاریٰ نے بھی
 کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں ہے تو کچھ عجب نہیں کیونکہ
 انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال لیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی
 تحریف ثابت کر چکے ہیں لَبِیْظٌ بِہِمُ الْکُفَّارُ اَوْ صَافٌ اُنْکُو اِلَیْ عِطَافِی
 میں انکے کفار اُنسے غصہ کریں اور چلیں۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص احباب رسول

صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافر و کوفہ اسے غیظ و غصہ ہے۔ سو ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جنہیں صحابہؓ کے فضائل مذکور ہیں لیکن اب کچھ حدیث سے اُنکے فضائل ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے صحابہ کو گالی نہ دو اگر کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر گیا صحابہ کے آدھ جگر کے برابر نہ پہنچے گا۔ سنن نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کی تعظیم کرو وہ تم سے اچھے ہیں پہرہ لوگ ہیں کہ جو اُنکے بعد ہونگے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا اسکو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی اور نہ اُسکو کہ جس نے میرے دیکھنے والی کو دیکھا ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اللہ اصحابی لا تقخذوہم من بعدی غرض ان احبہم و فلی احبہم و من الغضام فببغضی بغضہم و من اذا ہم فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ الحدیث میرے صحابہ کے برکتوں میں سے دو میرے صحابہ کے برکتوں میں سے دو میرے بعد انکو نشانہ نہ بنانا جو اُنسے محبت رکھیں پس اُنکی محبت سے میں اُسے محبت رکھوں گا اور جو اُنسے بغض رکھیں پس اُنکے بغض سے میں اُسے بغض رکھوں گا اور جس نے انکو ستایا اُس نے مجھے ستایا اور جس نے مجھے ستایا اُس نے اسکو ستایا اور جس نے اسکو ستایا اسکو بہت جلد خواب کر دیا گئے تھے شرح لہذا میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی امتی کالماء فی الطعم لا یصلح الطعام الا بالاسم کہ میرے اصحابی جو امتی کا الماء فی الطعم جیسا تمک

۱۵ بعض محدثین نے اس کے معنی یوں کیے ہیں کہ میری محبت سے اُنکی محبت کی اور میرے بغض سے اُنسے بغض رکھا ۱۲ منہ +

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عشیق ادر ہوتا۔ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے وہ دروازہ خست کا دکھایا ہے کہ جس میں سے میری اہست داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہوگا جب میں بھی آپ کے ساتھ ہوں آپ نے فرمایا اے ابو بکر تو میری سب اہست پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ منا لقب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر میری اہست میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جبکہ وہ پیر سے نہیں اتقا رہو دیں۔ سو اکثر اہل غیبی حضرت عمر سے بہت ظاہر ہوتے تھے چنانچہ خیرلوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر مجھے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار باپنی پر لٹایا اور لوگوں نے ان کے لیے استغفار شروع کیا تو ایک شخص نے پیچھے پیچھے سوڑھوں پر لٹا دیا کہ یوں کہنے لگا کہ اللہ تم پر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تمکو تمہارے دونوں ساتھیوں سے ملا دے گا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کیونکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر تنہا پر دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر فلاں جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں سے اٹھے تھے جیسے پیچھے منہ پیر کر دیکھا تو وہ کہنے لگا بنی اسرائیل تھے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر حُبّت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے لوگوں کے سردار ہیں
 سوئے انبیاء اور رسولوں کے۔ یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوئے جس قدر بڑی عمر کے لوگ
 اس اُمت کے اور پہلی اُمت کے جنت میں جاوینگے اُن کے ابوبکر اور عمر سردار ہونگے
 جس طرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہونگے اور عورتوں کی ثناء و فاطمہ
 سردار ہونگی رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر مقرر ہوتے ہیں پس آسمان کے سہنے والوں میں میرے وزیر جبریل اور میکائیل ہیں
 اور زمین کے سہنے والوں میں سے ابوبکر اور عمر میرے وزیر ہیں مناقب عثمان
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اُس سے میں کیوش حیا
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد
 نے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسقر
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت اُنکو کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرر نہ کرے گا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے
 کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اُحد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ
 لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ اُسے اُحد چھپیرا ایک نبیؐ ایک صدیق
 ۱۵ بتوک بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حاکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اُن کے رکعتی
 کے اُس پر چڑائی کی جب گرمی اور تنگدستی بہت تھی اُس لیے اس فوج کو حبش العسقر
 یعنی تنگدستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

مناقب عثمان

اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر
 اور دو شہید عمر اور عثمان تھے مناقب علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 امام نجاری اور مسلم نے سحر بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے
 علی کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جب طرح موسیٰ سے ہارون تھے مگر سیئہ بعد
 نبی نہیں ہے۔ یعنی جب طرح موسیٰ کے بہائی بڑے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا
 چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے
 صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اسکی قسم کہ جسے زمین سے
 دانہ نکالا اور رو حکو پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو
 مومن ہوگا وہ تجھے دوستی رکھیں اور جو منافق ہوگا وہ تجھے عداوت رکھیں ترمذی
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھے ہے اور میں
 علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن اسلم
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں
 اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی آسکا دروازہ ہے امام احمد نے اسکی
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے
 جھک کو گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے چوڑی
 گواہی ہے ہاتھ بکھنٹا ہوا کہ آنکلی ماں پر بہتان لگا با اور نصاریٰ کو اُسے
 ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لایق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو

خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا سیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک کہ
 جو محبت یہاں تک دوستی کر گیا کہ جو بات سیسے لائق نہیں وہ سیسے واسطے ثابت کر گیا
 اور ایک مجھے عداوت کر نیوالا کہ وہ مبریٰ شان کو کم کر گیا اور حد کے مارے مجھ پر
 بہتان لگا دیکھا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت
 ہوئی کہ انکو اکثر جہلا نے خدا سمجھ لیا اور ہر نصیبت کے وقت یا صلہ مدد کچا زائے شروع
 کیا اور انکے نام کے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں
 کبار صحابہؓ کو کہ جنکی مع قرآن وحدیث میں برا کہنا لعن وطعن کرنا شروع کیا اور
 خوارج و نواصب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ انہر عثمان غنیؓ کے
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط وتفریط سے
 خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و
 نواصب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ گستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں مسلمان کو
 واجب ہے کہ دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت سکھے اور سب امت میں انکو
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سنے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ
 معاشرت کی ہے قرآن انکے رو بہ کو نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دیکھیں صول ہیں انہیں
 پہچانو انکو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہمد اور احد وغیرہ
 جہاد میں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ
 نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے عاۓہ اللہ اگر یہی لوگ ہر سے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون بہلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے قصوں کے اعتماد پر کہ جنکا پسند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحاب کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور انکا ثبوت یقینی ہے براکتے ہیں اور طرہ طرہ کے عیوب انہیں ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور انپر لعن و طعن کر نیکو اپنا پانا بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو براکتے ہیں اہل بیت گہر لیکو کہتے ہیں سوا اول گہروالی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانچے بھتیجے علیٰ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور انکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین کو براکتے ہیں۔ اور حضرت کی بیویوں کو کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے لائق کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اونے شخص کی بیوی کو ایسا کہے اگر تیسے قدرت ہو تو وہ فوراً اسکا سر کاٹ ڈالے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحاب و اہل بیت کو اور خصوصاً بیویوں کو براکتے ہوئے کیا خوش ہوتے ہوئے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہاں مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور انکے ساتھ تعزیر داری میں شریک محنت ہیں اور انسے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہوئے اور انکو حوض کوثر سے دور نکلیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں منج ہو گئی ہیں ابھی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحاب

و اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور ان کے ساتھ حشر فرما آمین آمین یا رب العالمین
فصل پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد پس جن چیزوں پر
 ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیلی میں ضرور ہے ان کے انکار کرنے سے خواہ
 دلیس انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ
 انکار ثابت ہو جاوے یا دلیس شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکالنے سے
 خواہ اُس نے صراحتہ شک ثابت ہووے یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافق تصدیق
 ہو قطعی کافر ہو جاوے جب تک تو بہ نہ کر گیا مومن نہ ہوگا خواہ یہ شخص آپکو مومن سمجھے
 اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاکو اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم میں چلے گا
 نفوذ باللہ منہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانیکے بعد اُسکی محافظت سکے اور جن
 چیزوں کے ایمان جاوے اور کفر لازم آوے اُسے دور ہے کیونکہ ثابت رہنا ہی نجات
 کے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا بَنَاءُ اللَّهِ**
أَتَتَقَامُونَ فَلَاحِقُونَ عَلَيْهِمْ دَآئِمٌ مِّنْ عَذَابٍ يُخْتَارُونَ یعنی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے
 پروردہ آپ قائم ہے تو آئندہ کچھ خوف و غم نہ ہوگا اس لیے ان کلمات کفر کا کچھ مختصر طور
 پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تہ عدہ کلیہ سکا میں بھی بیان
 کر چکا ہوں پس سو جبات کفر موافق بیان سابق کے چند قسم میں قسم اول
 وہ کلمات ہیں کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کہیکو کہا کہ نماز
 پڑھنا روزہ رکھنا اسنے سکر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کافر
 ہو گیا کیونکہ نماز و روزے کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے پس جس چیز کی قرآن
 قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص کافر

فصل کلمات کفر کے بیان میں

مترادل

کہیگا کا فر ہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام
 کہیگا کا فر ہوگا اسطرح جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کا فر ہو جاوے گا پس جسے کہا کہ خنزیر یا سود کہا
 یا زنا یا جھوٹ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا جوا کہلنا یا غیبت کرنا
 حلال ہے کا فر ہو گیا پس کبیرہ یا صغیرہ گناہ کو کہ جبکا گناہ ہونا قطعاً ثابت ہو جاوے
 جسے حلال کہا کا فر ہو یا اسد تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اسد ہر چیز پر
 قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز دیکھی اسکو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سی
 نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جاوے گا پس ان سب صورتوں میں
 کا فر ہو گیا یا اسکے لیے کوئی مبری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اسد ظلم کرتا ہے
 یا اسکی جود بیٹے ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذگھتا ہے یا کسی عورت یا
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے لیے باپ ماں بھائی برادر ہیں یا
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بہول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے
 پس ان سب صورتوں میں کا فر ہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن
 یا اسد یا دود و دشا اسکا نام نہیں ہے کا فر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا اہم نبی نہیں ہیں کا فر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا
 یا ان میں سے کسی ایک تہوڑے سے کلام کا انکار کیا یا انبیاء کو چوٹا کہا یا کتاب
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو چوٹہ کہا کا فر ہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر موتا تو کبھی ہمیں بھی دکھلائی دیتا لوگوں کے شکوک

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اس کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب ہو گا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے ڈرانے اور خوش کر نیکو ذکر کر دیے ہیں ورنہ ہیں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں یا دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر نہ ہوگی علیٰ ہذا اعتبار کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ حکم میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا کہ چلو شریعت سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کہ لے کر ایمان فقط جان لیتے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق جانتے تو ہر بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ تم فلاں برحق پیشہ کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے یہ حکم ہی فرمایا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں کہ جن سے اشارۃً انکار ثابت ہوگا مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو سطح اسے کہے کہ اس سے انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا اس کی کسی بات پر عیب لگایا یا ان کے کسی فعل پر تنبیہ کی یا ان کے حسب نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب میں سلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب میں حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاهن کو سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جن سے شک صراحتہً ثابت ہوگا مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم سمجھنے میں یا رحیم یا رزاق ہو نہیں شک کافر ہو گیا یا کہا اس کے ظالم نہ ہونے میں شک کافر ہو گیا یا کہنے کہ مجھے فرشتوں یا رسولوں کے

کافر ہو گیا

کافر ہو گیا

یا کتابوں کے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس جو چیز پر قطعی الثبوت ہیں اگر ان میں شک و شبہ کر گیا کافر ہو گیا ہر قسم چارم و کلمات میں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہوگا مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے شکر کہا دیکھا چاہیے کافر ہو گیا یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں گی اور کافروں کو بڑے سخت عذاب پہنچے گئے اس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اس کو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نا جانا عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحۃً یا اشارۃً سمجھا جائے مثلاً کسی نے فرمایا مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے معبد کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گرا دیا یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص نے عہدِ قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اس کے پاس بیٹھ کر ہنسی سے اس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا رنگے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ہاتھ پر ٹھیکہ لگایا یا انکے کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ ہو گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تہان یا دریا می یا چوہ ترہ یا جھنڈی کے آگے جانور ذبح کیا یا اصر کے سوا کسی کو سجدہ کیا یا اور افعال شرک ظہور میں لائی

ابان گیا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہوئے بیعذر اور طرف منہ کر کے نماز
 پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امر نہی عنہ کو حلال سمجھ کر یا شکار کو دست جان کر کیا یا شراب کو
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اس طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا
 کس لیے کہ یہ جیمہ افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں وہ جہت کسی
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو مثلاً کسی
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا یہودی ہو جاؤنگاہ ابھی کافر ہو گیا افسوس
 بڑھونا کفر ہے لَانْهٖ لَا يَأْمُرُ بِاللّٰهِ وَالْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ امد اللہ کی رحمت سے
 نا امید ہونا بھی کفر ہے لَانْهٖ لَا يَنْهٰی عَنْ رِّجْسِ اللّٰهِ وَالْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ
 ایمان خوف اور رجا میں ہے بس اللہ سے ڈرتا ہی ہے کہ وہ
 بے پرواہ ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پرواہ نہ کرے اور اُس سے امید نجات
 کی بھی ہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اُسے مانگتا ہے
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بند و نگو بخشد بگا اور کچھ پرواہ نہ کر گیا اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا وَاَدْخِلْنَا جَنَّاتِ الْفِرْدَوْسِ تَنْبِيہ متقین علمائے فرماتے ہیں
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیلی میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص
 اسکا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک جہاں
 کفر نہ دیکھے کافر نہ کہے اور بے دہرک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے ایسی
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گمراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں حدیث

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے ملائکہ اُس پر
 کلمہ کو آسمان تک پہنچاتے ہیں پس اگر جبکہ کہا ہے وہ اُس کے قابل ہے
 تو اُس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ اُس پر پڑتا ہے تبض کو
 نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے اُنکے معتقدات
 میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا ہو
 اُس وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام اُنکے معتقدات ماننے نہ ماننے پر
 منحصر ہے **وصیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کیونکہ
 گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دیتا اور آخر کار جنت میں
 جا دیتا پس اُسکی محافظت ہر وقت واجب اور اُسکی زینت کیونکہ گناہوں
 سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سنا ہے اس عالم جہانی کی سرچیز فانی
 ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے
 بلکہ عالم قدس کا شائق ہو کر سید رفیع صاحب الوجود صلہ ہر موجود با رہی
 کی طرف رجوع لائے **۵** دل آرا سیکہ داری ل در بندہ و اگر چشم از مہ عالم
 فرو بندے آئے انسان آلودگی جہانی کو چھوڑ عالم قدس کی طرف منہ موڑے
 علاقہ کو موت سے پہلے توڑ رہا عی زو سحر طائر قدسم ز سر صدرہ منیر
 کہ دریں دامگہ حادثہ آرام گیر ہ قدسیاں بہر تو آ رہستہ عشر نیکہ امن ہ تو دریا
 نمکدہ چول غمزدگان ماندہ اسیر دنیا میں پیر کوئی دوبارہ نہیں آسکا جو کچھ کرنا
 ہے آج کر یوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شبہ ہو جائے تو فوراً
 کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں سمجھے کہ اللہ

اور اس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب
حق ہے یہ میرے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے
فہم مقصور ہے الہی تو نے جبرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو بجا
عطا فرمایا ہے اس بطرح اس کو ہر آفت سے بچا اور ہم کو حنت الفردوس
عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بِرُءُوفٍ رَحِيمٌ
وَجَوَادٌ كَرِيمٌ وَاِخْرُجْ عَوَاثًا اِنْ اِلٰهَکُمُ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ
عَلٰی نَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَالْیَوْمَ اَصْحَابُ الطَّاهِرِیْنَ وَعَلٰی
جَمِیْعِ عِبَادِہِ الصَّالِحِیْنَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ اٰمِیْنُ ۝

قطع تاریخ تالیف مولف

یا فت این نسخہ صورت اتمام
گفت با من تمام گشت کلام

چون دریں روز بہ بفضل خدا
دہشتم فکر سال آن کہ کسے

۴۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذالحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف
شروع ہوئی اور چودہویں بیع الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی ہے

یہ طبعیہ کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید خاص و عام ہے

مفتاح الاسلام مصنفہ مولانا داؤد انانہ مولوی ابو محمد عبد الحی صاحب

مکتبہ المدینہ مطبعہ بھارت دہلی میں کمترین

آفاق زیر العید کے

انتہام سے چھپے

رساله مناظره مصنفه مولانا جامی قدس سره الهامی

بسم الله الرحمن الرحيم

<p>توحید شریک زانهاست کوی گواهی میدهد بر و صرت او که اخذ ورا کند منان کامل بگو ایدل در و دبی نهایت بان قانون اگر در بحث آئی کشد البته بادور و تسلسل طریق بحث و آداب انجینست چو بحث از آداب معانی و گزناقل بود برگشته خویش دیا از گفته عال جناب بداند هر که او از اهل ریاست در اینجا نام او گردد معلل درین هنگام سائل می تواند که منقش مختفی نمود خود را و گز منقش بود بروجه جمال و گز نه نقض تفصیلی خوانند که من هم عجت دارم در اینجا که تا بحث بر تو غالب آیم بیکدیگر چو حجت عرض دارند خطا باشد جزوین در بحث آداب</p>	<p>بود از جسم و از جوهر خترا چو بینی کثرت هشیما ز هر سو و را حیوان اناحق نام کرده پس از آداب چه بگوید پس از بحث قانونی نهانند و گز نه گفتگویت بے تامل و گز نه بحث در ریاست حجاب چنین گفتند از آداب معانی بر وجه نقل یا بر حکم دعوی بود نقض نقاش از کتاب دلیل و حجتش باید در اینجا اگر گوید بدعوایش و دلائل بتعیین منع اجزاء دلائل و یا بر منع خود گوید پسند را چنین دارم من از استادین مرا بر نقض اجالیش خوانند تواند کرد منع مدعا هم که او ثبت بود بر مدعا هم معلل می شود مانند سائل همینست آنچه می باید درین باب بوجه مختصر تحریر کردم</p>	<p>خوارند که احد نیست همتا نه مصنف و نه مصنفان آمدنفره بجای نطق را انعام کرده بوجه انیتش گوید و کامل اما مانیک را و دین کشانند و دست جاہل یابی ربانی غرض از بحث اظهار صوابست الا اے آنکه بحث علم دینست اگر تامل نکافی کرد آتش از بحث طلب کن بر حکم و پیش کلامش گر بود بروجه دعوی نسل مدعی منع از مجازست پس می تواند کرد سائل دلیلش را کند منع مجرد مرا بر نقض تفصیلی بود نام بمنقش شاید می باشد در خیال و گز دارد دلیلش را سلم لیس می توانم کرد پیدا در اینجا می شود سائل معلل از انامش معاض می شانند طریق بحث را تقریر کردم</p>
--	--	--

تمام شد رساله منظومه در علم مناظره تصنیف مولانا جامی قدس سره الهامی

غلطنامہ کتاب عقائد الاسلام

صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح	صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح	صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح
۵	۹	ہے	نہی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے	۶۰	۱۰	اغرار	اغراز
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی کی	۶۶	۸	حد سے	خدا نے
۱۰	۱۳	بھی	مہی	۴۰	۵	ضرور	ضروری	۱۱	۱۱	باب ۳۱	باب ۲۱
۱۱	۱۵	مبور	جز	۴۱	۱۷	ادلہ	قوی ادلہ	۶۸	۱۰	ماسر	ماہر
۱۲	۶	دلزار نجلہ	دلزار نجلہ	۴۲	۱۲	کسے	کسی نے	۷۱	۸	سمان	آسمان
۱۳	۴	میں	میں	۴۳	۱۳	جب کافر	جب کافر	۷۳	۱۰	یوں ہے	یوں کہا ہے
۱۴	۱۱	امور قادر	مہر کئی در	۴۴	۸	کبھی نقشہ	کبھی نفس	۷۴	۱۱	دما	دیا جانا
۱۴	۱۱	قوت	قوت و طاقت	۴۷	۱۵	سول	رسول	۷۴	۱	مرا	سرا
۱۵	۱۳	حکیم	کوئی حکیم	۴۸	۳	رے	ایسے	۷۵	۱۵	رہا	زبان
۱۶	۴	تو تو	تو	۵۰	۱۵	سے	کے	۷۷	۱۷	پاوری	پاوری
۱۷	۱۱	میں	ہیں	۵۱	۵	کہہ	کہ	۷۶	۱۹	جاوور	جاوور
۱۷	۱۵	لطافت	لطافت	۵۲	۱۹	میں	ہیں	۷۸	۳	استقام	استقام کے
۱۷	۵	ایک سے	ایک چوتھائی	۵۳	۱۰	لاہا	الہیات	۷۸	۱۸	شکر	شکر
۱۷	۶	جنوری	جنوری	۵۴	۶	یہاں	یہاں	۸۰	۱۳	لا سے	نہ لائی
۱۷	۱۳	قصار	قصار	۵۵	۲	دبی	دینی	۸۳	۳	محمد	محمد الہ
۲۱	۲	قال اللہ	قال اللہ	۵۷	۳	یہاں	یہاں	۸۷	۴	در	اور
۲۲	۵	انگو	اسکو	۵۸	۱۰	بند	بند کتاب ہے	۹۱	۷	تداویر	تداویر
۲۳	۱۹	دلات	حالات	۵۶	۵۶	حاشیہ	سہاں	۹۲	۷	اور	کہ
۲۴	۳	پکاش	پکاشن	۵۷	۶	نہ	نہ	۹۵	۷	یورپ	یورپ
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	۵۸	۱۸	ترک	ترک	۹۷	۷	کے	کے لوگ
۳۰	۱۹	اور	اور	۶۰	۴	میں	کی	۹۸	۱۵	دو	دو
۳۴	۱۱	بیت	بیت	۶۱	۶	عیسے	یحییٰ	۹۸	۱	دعوا	دعویٰ
۳۴	۱۳	کہ	اور	۶۱	۲	جیس	جیس	۹۸	۹	ام	ام
۴	۱۵	اور ایک	ایک	۶۲	۴	تہا	تہا	۱۰۰	۴	سائیکی	سائیکی
۳۴	۷	پس جو	پس جو	۶۵	۷	اور	کیونکہ	۱۰۰	۸	ایک ایک	ایک

اشٹھا

اہل عقل و نقل متفق ہیں کہ انسان کی نجات
عقائد کی صحت بغیر محال ہے لہذا خاص عقائد ہی میں ایک
کو دوسرے سے زیادہ قلیل قال ہے گو اس فن میں علماء نے صد ہا کتابیں تصنیف کیں ہیں
اور بہت سے رسالے تالیف فرمائے ہیں مگر اردو زبان میں بعبارت سلیس کہ جس میں کل
عقائد نہایت وضاحت سے مذکور ہوں اور عقب میں ہر مذہب کی اولہ بھی مسطور
دہریوں اور شرکوں کے شکوک کا جواب ہو اہل کتاب سے جواب تحقیقی و الزامی میں جو اکثر کتاب
ہو رد و اثبات میں تہذیب کا خطاب ہوا تک نظر نہ آئے تھے اور ایسے شاذ و مقصود
اب تک صورت نہ دکھلائی تھی لیکن **۵** سید محمد سید اختر خیر کہ خاطر سنجست + آخر آمد پر
تقدیر پدیدہ خوشوقت سے کتاب عقائد اسلام + فقہ اٹمی اور اہل مطبع نے کمال صحت
و خوبی سے طبع فرمائی واقعی جیسا دل چاہتا تھا اس سے بھی عمدہ کتاب + باوجودیکہ میں
یہ سب امور میں پھر عیب کتابوں کا لب لباب سے مشترک نوکوشاں سے زندہ دلوں و دشمنوں
کو مردہ اور نصارت سے جلد اس مجموعہ خوبی کو خرید فرمائیں نہ چند روز میں کل نسخے تبرک کثیر
+ تمہوں کا تعجب جائیگا آج کل کر نیوالے کھنڈ فوس طیس گے اور بہت بچا میں گے
قیمت مع محصول ایک روپیہ اور جو صاحب قیمت ارسال فرماویں بذریعہ منی آرڈر بھیجیں
نہ روانہ فرماویں + **المستشرق محمد عبدالرشید اردو بلی کو چہ راعمان + اطلاع**

یہ کتاب بموجب قانون بستم شہ ۱۸۷۱ء داخل ہی رجسٹری گورنمنٹ
ہو گئی ہے کوئی صاحب اجازت تصنیف قصد نظر نہیں

العبد

ابو محمد عبدالحق عفا اللہ عنہ